

بالمعنى على البسنتين

# الفنوحات المديونية في الشعب الأمانتي

تأليف

الشيخ العلامة محمد نووي البنتي الجاوي الشافعي

المعنى بتحقيقه وتعليقه

محمد دين القيم - محمد علي رمزي مزمل - أحمد موافق دين الحق





اللهم صل على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم

Syiahuti

2022  
mar

# الفنوحات البلدانية في الشعب الإسلامي

## تأليف

الشيخ العلامة محمد نوي البنتي الجاوي الشافعي

المعني بتحقيقه وتعليقه

محمد دين القيم - محمد علي رمزي منزل - أحمد موافق دين الحق



## مقدمة المحقق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْقَائِلِ : «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا» [الكهف/١٠٧] ، والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين ، القائل : «الْإِيمَانُ يَضَعُ وَسَبْعُونَ أَوْ يَضَعُ وَسِتُّونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ» ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .

وبعد : فهذا كتاب عظيم النفع وكثير الفائدة ، للعالم والعلامة الشيخ محمد نوري بن عمر البنتي الجاوي الشافعي المتوفى سنة ١٣١٦ هـ ، المسمى بـ «الفتوحات المدنية في الشعب الإيمان» قد احتاجه الأمة عامتهم وخاصتهم لتحقيق إيمانهم وإصلاح أعمالهم وأخلاقهم .

ومن ثمة اعتنينا بتحقيقه وتعليقه تيسيرا لهم في فهم معانيه وقد اعتمدنا فيه على كثير من الكتب والشروح المعتمدة كفتح الباري وشرح النووي على مسلم وعمدة القاري وقيض القدير وغيرها .

وعلى طالب العلم أن يحرص على تحصيل النسخة المعتمدة والمحققة تحقيقا علميا دقيقا ليكون من الخطأ في أمان ، فكم من ميدان الطباعة كُتب لا يوجد فيها إلا الخبز والأوراق .

نسأل الله تعالى أن يوفقنا لإخراج النفيس النافع من ثراث سلفنا وأن يجعلنا خدمة لدينه وأن يحفظنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن ، آمين

## المحقق

محمد دين القيم - محمد علي رمزي منزل - أحمد موافق دين الحق



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 يَبُوتُ أَسْمَانِي <sup>مطهر</sup> اللهُ <sup>ولا سأسبه</sup> <sup>ولا سأسبه</sup> <sup>ظ أدخيرة بلاقا</sup> <sup>أي عاوتي عاوي</sup> <sup>ليصون</sup>  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى نِعَمِهِ الْكَامِلَةِ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ <sup>سكايهاني</sup> <sup>ك</sup> <sup>ع</sup> <sup>فيرا؟ نعماني</sup> <sup>سامفونا</sup> <sup>رحمة تعظيم</sup> <sup>تاسياهي</sup> <sup>رويا</sup> <sup>موكا تيف</sup> <sup>كوسني كيتا</sup> <sup>نهي</sup> -  
 ذِي الْأَوْصَافِ الْكَامِلَةِ ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ نَالُوا الدَّرَجَاتِ الْعُلْيَا <sup>دورتي</sup> <sup>فيرا؟ صفة</sup> <sup>سامفونا</sup> <sup>كلو واركاني</sup> <sup>نهي محمد</sup> <sup>فادامركولي</sup> <sup>فيرا؟</sup> <sup>لوهرد</sup>  
 بِالسَّبْقِ فِي نُصْرَةِ الْمَلَّةِ . (لطف الله) وَلَطَفَ اللَّهُ بِنَا لَطْفًا مِنْ بَابِ طَلَبَ رَقَقَ بِنَا فَهَوَّ لَطِيفٌ بِنَا وَالْإِسْمُ اللَّطِيفُ <sup>ديعيني</sup> <sup>نولوعي</sup> <sup>ايكلاء</sup> <sup>وَلَطَفْتُكَ بِالشَّيْءِ تَرَفَّقْتُ بِهِ وَلَطَفْتُكَ تَحَشَّعْتُ وَالتَّغَتَّيَانِ مُتَقَارِبَانِ . المصباح المنير</sup>  
 أَمَا بَعْدُ : فَيَقُولُ صَرِيحُ الْعُيُوبِ ، صَرِيحُ الْكُرُوبِ ، الرَّاجِي شَفَاعَةَ <sup>أنافون</sup> <sup>ما تقدم من</sup> <sup>البسلة الخ</sup> <sup>داو</sup> <sup>وعك فرتبلا</sup> <sup>فيرا؟ جاجاتي</sup> <sup>نود عاتوراني</sup> <sup>فيرا؟ كرو فكاني</sup> <sup>عارف</sup> <sup>فيتلوعي</sup>  
 الْمَخُوبِ ، وَمُخَوِّذُ الذُّنُوبِ ، مُحَمَّدٌ نَوَوِيُّ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَرِيٍّ بْنِ عَلِيٍّ ، <sup>وعك دين</sup> <sup>دين لبري</sup> <sup>فيرا؟ توصا</sup>  
 لَطَفَ اللَّهُ بِهِمْ آمِينَ : هَذَا شَرْحُ لَطِيفٍ عَلَى شُعَبِ الْإِيمَانِ ، أَخَذْتُهُ <sup>موكا؟ ملاسي</sup> <sup>نوروي الخ</sup> <sup>موكي يسياداني داو</sup> <sup>الحاضر</sup> <sup>في النهن</sup> <sup>فانحنمان الله</sup> <sup>كتاب</sup> <sup>كتاب</sup> <sup>علاف ليصون</sup> <sup>ايح شرح</sup>  
 مِنْ «النَّقَايَةِ» لِلْسِّيُوطِيِّ ، وَمِنْ «الْفُتُوحَاتِ الْمَكِّيَّةِ» لِسَيِّدِي الشَّيْخِ <sup>كتاب</sup> <sup>ك</sup> <sup>إمام</sup> <sup>ك</sup> <sup>كوسني</sup> <sup>ليصون</sup>

(على نعمه) «على» بمعنى اللام أي لنعمه (صريح العيوب) أي واضح العيوب (صريح الكروب) الصريح هنا فاعيل بمعنى فاعل أي المستغيث ويكون بمعنى المصرخ أي المغيث كما في قوله تعالى «فلا صريح لهم ولا هم ينقدون» [يس : ٤٣] (الكروب) «كروب» بضم الكاف جمع «كرب» على وَزْنِ صَرَبٍ أي الحزن والغَمُّ الذي يَأْخُذُ بِالنَّفْسِ أَهْ (محمد نووي) علم مركب تركيب مزج فـ «محمد» مبني على الفتح و«نووي» معرب إعراب ما لا ينصرف مرفوع بالضمه ويجوز جعله مضافا إليه لكن الأول هو الأشهر وفي شرح الأشمونية ما نصه : والمركب تركيب مزج إن ختم بِغَيْرِ «وَيْه» أُعْرِبَ إعراب ما لا ينصرف على الجزء الثاني ، والجزء الأول يبني على الفتح تشبيهاً بخمسة عشر. وقد يضاف صدره إلى عجزه والأول هو الأشهر (لطيف) أي صغير الحجم بالنسبة لغيره (النقاية) بضم النون معناه الخلاصة (للسيوطي) هو الإمام عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي المتوفى : ٩١١ هـ

مُحَمَّدٌ بْنُ عَلِيٍّ الْمَعْرُوفِ بِمُحْيِي الدِّينِ بْنِ عَرَبِيٍّ ، وَاسْمُهُ :  
 كِنَانُ رُومَانِ أَسْمَاءُ — عَارَافِي لِيَعْسُونِ  
 أَيْعِ الشَّحْ  
 «الْفُتُوحَاتِ الْمَدَنِيَّةِ فِي الشُّعْبِ الْإِيمَانِيَّةِ»  
 أَرَانِ —

**والله** أسأله الإعانة والهداية .  
يؤمن أي يؤمن يعصون إيع الله فيتولعون فيتدوون

[illegible]

المُهاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ (أَجْمَعِينَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَحِمَنِي مُطِيعُهُمْ .  
 صحابة ... صحابة ... سكانها ... عريضا ... أدوم ساكن ... موطن ملائمتي ... ذم اربع آله وصحبه  
 أما بَعْدُ : (فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ الْكَامِلَ فِي إِيمَانِهِ هُوَ الْمُؤْمِنُ حَقًّا مَنْ  
 أناقون ... ما تقدم ... من البسلة الخ ... وعكع إيمان ... سامفورا ... المؤمن ... المؤمن ... المؤمن ... الكامل ... ياتا  
 كُملتْ فِيهِ شُعْبُ الْإِيمَانِ) وَمَنْ نَقَصَتْ مِنْهُ وَاحِدَةٌ مِنْهَا نَقَصَ  
 ص ... من ... فمرا ... جابا عاني ... صافا واعى ... صودا ... من ... جابا عاني ... الشعب ... ج ... صودا

(الفتوحات المكية) أي «الفتوحات المكية في معرفة أسرار المالكية والملكية». (محمد بن علي) هو: محمد بن علي بن محمد ابن العربي، أبو بكر الحاتمي الطائي الأندلسي، المعروف بمحيي الدين بن عربي، الملقب بالشيخ الأكبر (٥٦٠ - ٦٣٨ هـ) (أجمعين) بالنصب حالا من «آله وصحبه» أو بمحذوف على أنه تأكيد أو أنه مفعول به أي أعنيهم اهـ حاشيتان [تنبيه]

قال محمد الأندلسي: أما أجمع وتوابعه فمعارف بالعلمية الجنسية، وأما النفس والعين وكل فمعارف بإضافتها لضمير المؤكد. اهـ كاشفة السجا (شعب الإيمان) جمع «شعبة» وَالشُّعْبَةُ مِنْ الشَّجَرَةِ الْغُصْنُ الْمُتَقَرِّعُ مِنْهَا وَالْجَمْعُ شُعَبٌ مِثْلُ: غُرْفَةٍ وَغُرْفٍ وَالشُّعْبَةُ مِنَ الشَّيْءِ الطَّائِفَةُ مِنْهُ اهـ المصباح المنير (حقا) أي حق الإيمان كما في قوله تعالى «أولئك هم المؤمنون حقا» [الأنفال: ٤]



مِنْ إِيْمَانِهِ بِحُسْبَاهَا.  
إيماني من ميلاد ٢٠٠٤ ربيع الشعب

(وَالْمَأْمُورُ عَلَى نَوْعَيْنِ : قَرْضٍ وَمَنْدُوبٍ) فَفِي الْفَرْضِ مَهْبُودِيَّةٌ  
راع ورناء دين واجباكي دين سنة أكهي علا كوني صفة عومارولا

الِاضْطِرَارِ ، وَفِي النَّفْلِ مَهْبُودِيَّةٌ الْاِخْتِيَارِ . وَسُمِّيَ نَفْلًا لِأَنَّهُ زَائِدٌ عَلَى  
مط كلسرع علا كوني سنة صفة عومارولا مط فرمليه دين أراني مفع مندوب تامباهان

الْأَصْلِ ، كَمَا أَنَّكَ زَائِدٌ فِي الْوُجُودِ ، إِذْ كَانَ اللَّهُ وَلَا أَنْتَ ثُمَّ كُنْتَ ،  
أوليهي سيرا تامباهان وجودي ع تينمو موجود تونفر أنا سيرا تينمو / موجود سيرا

فَأَنْتَ نَفْلٌ أَي : زَائِدٌ فِي وُجُودِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا بُدَّ لَكَ مِنْ عَمَلٍ يُسَمَّى  
تامباهان تامباهان ع أوزا كذا أوزا ك فلا بُدَّ لك من عمل يسمى دين أراني العمل

نَفْلًا مَهْوُؤًا أَصْلُكَ ، وَلَا بُدَّ لَكَ مِنْ عَمَلٍ يُسَمَّى فَرْضًا مَهْوُؤًا أَصْلُ وَجُودِ  
سنة النفل سيرا مفع دين أراني أران - الفرض

الْوَاجِبِ الْوُجُودِ مَهْوُؤًا اللَّهُ تَعَالَى ، فِي أَدَاءِ الْفَرْضِ مَأْنَتْ لَهُ ، وَفِي أَدَاءِ  
ذات كع واجب وجودي الواجب الوجود ج نكافي سيرا ك الله نكافي

النَّفْلِ مَأْنَتْ لَكَ .  
سنة ك سيرا

(وَالْمَنْهِيُّ عَلَى قِسْمَيْنِ : نَهْيٍ حَظَرٍ وَنَهْيٍ كَرَاهَةٍ . وَالْفَرَضُ عَلَى  
راع دوم مان لا راعان كع معكاه / أحرام معكوسيت / مكروه

نَوْعَيْنِ : بِفَرْضٍ عَيْنٍ) مَهْوُؤًا مَا وَجَبَ عَلَى كُلِّ شَخْصٍ مَطْعَيْنِهِ (وَفَرْضِ  
راع ورناء فرض عين واجب ما أولك أن سيرا كل شخص

(عبودية الاضطرار) وفي «خبيثة الكون» للشيخ أبي الفيض محمد بن عبد الكبير الكتاني الحسني (١٢٩٠-١٣٢٧ هـ) ما نصه : عبودية الاضطرار؛ فهي: حالة العبد في الفرائض ؛ لأنه ليس له أن لا يفعل، أما عبودية الاختيار؛ فهي : حالة الإنسان في النوافل الغير المحتمة ، فإن الإنسان فيها بحسب التخيير اهـ (ولا أنت) أي ولا كنت فحذف الفعل فانفصل الضمير ويحتمل أن يكون تقديره ولا أنت كائن فـ «أنت» مبتدأ محذوف الخبر (نهي حظر) أي حرمة (فرض عين) في شرح الزبد : فرض العين أفضل من فرض الكفاية لشدة اعتناء الشارع به لقصد حصوله من كل مكلف في الأغلب ، وإن زعم الأستاذ أبو إسحاق



كِفَايَةِ) هُوَ مَا إِذَا قَامَ بِهِ الْبَعْضُ سَقَطَ الْأَثْمُ عَنِ الْبَاقِينَ هَاتَيْنِ  
فرض كفاية أرى كلاً في ما سبأ كفاية كوكور سقط دوصا عن الباقيين هاتين  
المأمور وَتَرَكَ الْمَنْهِي هُوَ الْإِيمَانُ الَّذِي فِيهِ سَعَادَةُ الْعِبَادِ وَالْجَامِعُ  
فركار كع نيعكل هيا الإيمان الذي فيه سعادۃ العباد والجامع فركار كع  
لِلْخَيْرِ كُلِّهِ أَنْ يَنْوِيَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مَا يَحْسِبُهُ وَيَتْرُكُهُ قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
كبا كوسان سكا بهاني الخير نية ش عمل ش نيعكل ش ايع ما مارك  
بِذَلِكَ الْعَمَلِ وَالتَّوَكُّلِ ، وَإِنْ فَاتَتْهُ النِّيَّةُ فَاتَهُ الْخَيْرُ كُلُّهُ فَفُزَّ بِبَيْنِ تَارِكِ  
نيعكل فوت ايع ش فوت ايع ش الخير دين ييدا كفي ظ وعكع نيعكل  
بُيْتِ الْقُرْبَةِ إِلَى اللَّهِ ، وَتَارِكِ بَغِيرِ هَذِهِ النِّيَّةِ كَمَا فِي الْعَمَلِ .  
عفارك تامفا كبا ديفي تنف ظ

(فَالْفَرِضُ مِّنَ الْإِيمَانِ) مِّنْ عَمَلٍ وَتَرْكِ (بَضْعٌ وَسَبْعُونَ) وَمَغِيرٌ  
ج  
مغير أفاماع فونحول فيتنوع قولوه ليسانى  
/ويلعان أنتاراني ٩-٣

الْفَرِضُ مِّنَ الْمَدْبُوبَاتِ وَالْمَكْرُوهَاتِ لَا يَنْحَصِرُ.  
غيراً فركارا كع دين أوردا كلثنتوع غير الفرض

(أَوَّلُ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَخُدُوثُ مَا دُونَهُ) فَاللَّهُ تَعَالَى لَا يُفْهَمُ  
ص كاريتان مظ غيراً صفاتي أبار تكاني ص ساء لبيانى الله دين فاهام

إِلَهًا إِلَّا مِنْ حَيْثُ أَسْمَاؤُهُ الْحُسْنَى لَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَعْرِئِي عَنْ هَذِهِ  
إلهادى سسباهان آراء غيراً أسمانى الله باكوس الدين سفياكى

الإسفرائيني وإمام الحرمين ووالده أن فرض الكفاية أفضل من فرض العين ، لأنه يسان  
بقيام البعض به الكافي في الخروج عن عهده جميع المكلفين عن الإثم المترتب على تركهم له ،  
وفرض العين إنما يسان بالقيام به عن الإثم القائم فقط اهـ والمعتمد الأول لأنه الذي عليه  
الجمهور اهـ . كما قال المؤلف في كاشفة السجا (بضع) وَالْبِضْعُ بِالْكَسْرِ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى  
الْعَشْرَةِ وَعَنْ قِتَادَةَ إِلَى التَّسْعِ أَوْ السَّبْعِ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُوتُ وَهُوَ مِنَ الْبِضْعِ أَيْضًا  
لِأَنَّهَا قِطْعَةٌ مِنَ الْعَدَدِ وَتَقُولُ فِي الْعَدَدِ الْمُنَيَّفِ بِضْعَةٌ عَشْرَ وَبِضْعَ عَشْرَةَ بِالْهَاءِ فِي الْمَذْكُورِ  
وَيَحْذِفُهَا فِي الْمَوْثُوتِ كَمَا تَقُولُ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا وَثَلَاثَ عَشْرَةَ امْرَأَةً وَكَذَا بِضْعَةٌ وَعِشْرُونَ  
رَجُلًا وَبِضْعَ وَعِشْرُونَ امْرَأَةً . (لا يفهم إلهـا) وقال ابن عربي : أن الله لا يعقل إلهـا إلا من  
حيث أسمائه الحسنى لا من حيث هو معرى عنها فلا بد من توحيد عينه وكثرة أسمائه اهـ

الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ، فَلَا بُدَّ مِنْ تَوْحِيدِ عَيْنِهِ تَعَالَى وَكَثْرَةِ أَسْمَائِهِ ،  
 فَيَرَاءُ... بَاكُوسَ أَوْرَاكْنَا أَوْرَا يَوْجِيَا كِي ذَاتِي اللَّهِ سِرْتَانِي أَكِيهِ فَيَرَاءُ  
 وَبِالْمَجْمُوعِ هُوَ الْإِلَهُ أَيُّ الْمَعْبُودِ بِحَقِّ ، الْمُسْتَغْنَى عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ ،  
 كَسْبِلَعَانِي اللَّهُ سَسْبَاهَانِ ذَاتِ كَعِ دِينِ سَبَاهِ حَقِّ سَوْمُوكِيهِ الْمَعْبُودِ سَاءَ لِيْبَانِي الْمَعْبُودِ  
 الْمُفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا عَدَّاهُ .  
 يَوْتَوُ الْمَعْبُودِ سَاءَ لِيْبَانِي الْمَعْبُودِ

(وَالثَّانِي : الْإِيمَانُ بِمَلَائِكَتِهِ) مَزَكَّرُهُمْ فِي السَّمَوَاتِ ، وَهُمْ خَلَا  
 كَانِعِ فِينْدَرُ فَيَرَاءُ... اللَّهُ... أَكِيهِ الْمَلَائِكَةُ فَيَرَاءُ لَا عَيْتِ الْمَلَائِكَةُ  
 يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ .  
 دَوْرَاكَ الْمَلَائِكَةُ فَرِيْنَتَاءُ اللَّهِ عِلَاكَوْنِي دِينِ فَرِيْنَتَاءُ الْمَلَائِكَةُ لِيْعِ الْمَلَائِكَةُ الْمَلَائِكَةُ  
 (وَالثَّالِثُ : الْإِيمَانُ بِكُتُبِهِ) الَّتِي أُنْزِلَتْ عَلَى أَنْبِيَائِهِ . مِنْهَا :  
 كَانِعِ تَلُو فَيَرَاءُ كِتَابِي دِينِ تَوْرُونَاكِي الْكُتُبِ فَيَرَاءُ نَسِيْنِي اللَّهِ الْكُتُبِ  
 صَلَحُفُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ .  
 فَيَرَاءُ لِمَبَارَانِي نَبِي- نَبِي- كَسَلَامَتَانِ

(وَالرَّابِعُ : الْإِيمَانُ بِرُسُلِهِ) الَّذِينَ أُرْسِلُوا إِلَى أُمَّمِهِمْ ، وَبِمَا جَاءَتْ بِهِ  
 كَانِعِ فَاغَاتِ فَيَرَاءُ أَوْتَوَاسَانِي وَاعَ أَكِيهِ دِينِ أَوْتَوَسَ الْفَنِينِ فَيَرَاءُ أَوْمَانِي الْفَنِينِ

فيض القادر (معري) أي مجرد عن هذه الأسماء . (وبالمجموع) أي أقول بالمجموع (المعبود بحق) أي بغير باطل كائن (الإيمان بملائكته) بأن تعتقد أنهم أجسام نورانية لطيفة ليسوا ذكورا ولا إناثا ولا خنثا لا أب لهم ولا أم لهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ولا ينامون ولا تكتب أعمالهم لأنهم الكتاب ، ولا يحاسبون لأنهم الحساب ، ولا توزن أعمالهم لأنهم لا سيئات لهم ويحشرون مع الجن والإنس يشفعون في عصاة بني آدم وبراہم المؤمنون في الجنة ويدخلون الجنة ويتناولون النعمة فيها بما شاء الله (الإيمان بكتبه) معنى الإيمان بالكتب التصديق بأنها كلام الله المنزل على رسله عليهم الصلاة والسلام وكل ما تضمنته حق ونزولها بأن كانت مكتوبة على الألواح كالتوراة أو مسموعة من السمع بالمشاهدة كما في ليلة المعراج أو من وراء حجاب كما وقع لموسى في الطور، أو من ملك مشاهداه (الإيمان برسله) بأن تعتقد أن الله تعالى



الرُّسُلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ الْأَمْرِ وَالْمَنَاهِي وَالْأَحْكَامِ .  
 ففرا<sup>٢</sup> أوتوسان عرساني ففرا<sup>٢</sup> فريقتاه ففرا<sup>٢</sup> ججكاهان ففرا<sup>٢</sup> حكم

(وَالْخَامِسُ: الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ) وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى

يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ، وَحَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ  
 ، وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ» [رواه الترمذِيُّ].  
 كافع ليا / فستن / ماف / ياقين / عتاني مأ / أيع العبد / أنا ما / تكالوفوت / ماليع العبد / لوفوت / ماليع العبد / ما / تكالوفوت / ماليع العبد

(وَالسَّادِسُ: الْإِيمَانُ بِالنَّوْمِ الْآخِرِ) أَيِ الْقِيَامَةِ الشَّامِلَةِ لِلْبَعْثِ

وَالْحِسَابِ ، وَالْجَنَّةِ ، وَالنَّارِ ، وَالصِّرَاطِ ، وَالْمِيزَانِ .  
 فانيقي فريكساني عمل سواركا نراكا وات تيباعان

أرسل للخلق رسلاً رجالاً لا يعلم عددهم إلا الله ، أولهم آدم وخاتمهم وأفضلهم سيدنا محمد  
 صلى الله عليه وسلم وكلهم من نسل آدم عليه السلام ، وأنهم صادقون في جميع أقوالهم في  
 دعوى الرسالة وفيما بلغوه عن الله تعالى اه كاشفة السجا (لا يؤمن عبد الخ) رواه الترمذي  
 في سننه حديث صحيح اه صحاح الأحاديث فيما اتفق عليه أهل الحديث ٢٣/٧ (بالقدر)  
 بفتح الدال ويسكن ما قدره الله وقضاه ، والشائع في «القدر» الذي هو مؤاخي القضاء فتح  
 الدال اه مرقاة المفاتيح وفتح الباري (ليخطئه) إن اللام فيه لام الجود وضابطها أن  
 يسبقها كان المنفية بما ، أو يكن المنفية بلم و«يخطئه» فعل مضارع منصوب بأن مضمرة  
 وجوبا بعد لام الجود، وعلامة نصبه فتحة ظاهرة في آخره ، والهاء ضمير مبني على الضم  
 محله نصب ، وكذا يقال في «ليصيبه» اه والمراد بهذا الحديث : أن من تلبس بكمال  
 الإيمان وولج نوره في قلبه حقيقة علم أنه قد فرغ مما أصابه أو أخطأه من خير وشر فما  
 أصابه فإصابته له متحتمة لا يتصور أن يخطئه وما أخطأه فسلامته منه متحتمة اه فيض  
 القدير (الترمذي) بضم المثناة وفتحها وكسرهما : نسبة إلى مدينة قديمة على طرف نهر بلخ  
 الذي يقال له جيحون، كذا في «لب اللباب» للنيسابوري، وسكت عن بيان حركة ميمه وبينها



(السابع: <sup>من</sup> تحبّه الله تعالى والنبي <sup>عليه السلام</sup>) قال رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>: «ثلاث <sup>من</sup> مَن كُنَّ فيه <sup>من</sup> وَجَدَ <sup>من</sup> حَلَاوَةَ <sup>من</sup> الإيمان <sup>من</sup> أَنْ يَكُونَ <sup>من</sup> اللَّهُ <sup>من</sup> وَرَسُولُهُ <sup>من</sup> أَحَبَّ <sup>من</sup> إِلَيْهِ <sup>من</sup> مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ <sup>من</sup> الْمَرْءَ <sup>من</sup> لَا يُحِبُّهُ <sup>من</sup> إِلَّا <sup>من</sup> لِلَّهِ ، وَأَنْ يَكْرَهُ <sup>من</sup> أَنْ يَعُودَ <sup>من</sup> فِي الْكُفْرِ <sup>من</sup> بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ <sup>من</sup> اللَّهُ مِنْهُ <sup>من</sup> كَمَا يَكْرَهُ <sup>من</sup> أَنْ يُلْقَى <sup>من</sup> فِي النَّارِ»  
 رواه الشيخان .

السمعاني فقال بكسر الفوقية والميم وبضمهما وبفتح الفوقية وكسر الميم اه دليل الفالحين (والصراط) أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الموقف والجنة وأن المؤمنين يمرون عليه لدخول الجنة اه (والميزان) ومن طريق عبد الملك بن أبي سليمان ذكر الميزان عند الحسن فقال له لسان وكفتان، وقال الطيبي قيل إنما توزن الصحف ، وأما الأعمال فإنها أعراض فلا توصف بثقل ولا خفة، والحق عند أهل السنة أن الأعمال حينئذ تجسد أو تجعل في أجسام فتصير أعمال الطائعين في صورة حسنة وأعمال المسيئين في صورة قبيحة ثم توزن، ورجح القرطبي أن الذي يوزن الصحائف التي تكتب فيها الأعمال اه (ثلاث) هو مبتدأ والجملة الخبر ، وجاز الابتداء بالنكرة لأن التنوين عوض المضاف إليه ، فالتقدير ثلاث خصال (حلاوة الإيمان) وقال النووي: معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات، وتحمل المشاق في الدين، وإيثار ذلك على أعراض الدنيا (أحب إليه) منصوب لأنه خبر يكون وهو أفعل بمعنى المفعول ، وهو مع كثرته على خلاف القياس، وفصل بينه وبين معموله بقوله «إليه» أي عنده ، فإن قلت : أفعل التفضيل مع «من» كالمضاف والمضاف إليه، فلا يجوز الفصل بينهما. قلت : أجيز ذلك بالظرف للاتساع اه ملخصاً من عمدة القاري وفتح الباري ، ومحبة العبد الله تعالى بفعل طاعته وترك مخالفته ، وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (لا يحبه إلا لله) جملة وقعت حالاً بدون الواو، وقد علم أن الفعل المضارع إذا وقع

(وَالثَّامِنُ : الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِيهِ) وَفِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ  
 كافي والو دمن دالاني بندو حق الله تنف الحديث عريو اياتاكي ليع الذي  
 الإمام أحمد بن حنبل «أَوْثَقُ عُرَى الْإِيمَانِ أَنْ تُحِبَّ فِي اللَّهِ وَتَبْغِضَ فِي اللَّهِ»  
 دارو - كوكوحي فيا جانتولا في بيطا دمن سيرا دالاني بندوسيرا حق  
 (وَالتَّاسِعُ : تَعْظِيمُ النَّبِيِّ وَفِيهِ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ) بِأَيِّ صِغَةٍ كَانَتْ ،  
 كافي عكوعاكي تعظيم النبي ماجا صلوات النبي أندني في تينمو أي  
 فَأَفْضَلُهَا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي مَلَأَتْ قَلْبَهُ مِنْ جَلَالِكَ  
 ج لويه أوتاماني لفظ - دوه - موكي فارتع تامباي كوستي كولا نبي - وس عباكي ماني نبي محمد صفة أكوع تونان  
 وَمَحْمَدُهُ مِنْ جَمَالِكَ ، فَأَصْبَحَ فَرَحًا مَسْرُورًا مُؤَيِّدًا مَنْصُورًا ، وَعَلَى آلِهِ  
 سرجاني نبي محمد صفة باكوس تونان ج دادي نبي محمد وعكع بوعاء تود بوعاهاي دين كورواتاكي دين تولوع دين نبي محمد  
 وَصَحْبِهِ وَسَلَّم تَسْلِيمًا ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ذَلِكَ .  
 نبي محمد موكي فارتع فارتع كلامتان سكايباني ك فارتع رحمة تعظيم الخ  
 (وَاتِّبَاعُ سُنَّتِهِ) وَفِي الْحَدِيثِ الْحَسَنِ الَّذِي رَوَاهُ الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ : «لَا  
 تتركك تينداك دين تونود لا مفاهي النبي دارو... أورا عريو اياتاكي ليع الحديث

حالا وكان منفيا يجوز فيه الواو وتركه نحو جاءني زيد لا يركب أو ولا يركب (كما يكره)  
 الكاف للتشبيه بمعنى: مثل، و: ما، مصدرية أي: مثل كرهه اه عمدة القاري (الحب في  
 الله) أي لوجهه وفي سبيله (والبغض في الله) أي لأجله وفي حقه اه مرقاة المفاتيح (أوثق  
 عرى الخ) رواه أحمد في مسنده (١٨٥٢٤) من حديث البراء بن عازب. (أوثق عرى) أي  
 أحكم و«عرى» بضم عين وفتح راء جمع عُرْوَة ، وهي في الأصل ما يتعلق به من طرف الدلو  
 والكوز ونحوهما فاستعير لما يتمسك به في أمر الدين يتعلق به من شعب الإيمان اه مرقاة  
 المفاتيح (الحسن بن سفيان) هو الحسن بن سفيان بن عامر الشيباني النسوي ، أبو العباس  
 (٢١٣ - ٣٠٣ هـ) مصنف (المسند) في الحديث. انظر الأعلام ١٩٢/٢ اه (فأفضلها الخ) وفي نجم  
 الوهاج على شرح المنهاج للدميري ما نصه: ورأى الشيخ أبو عبد الله بن النعمان رحمه الله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم مرة ، فقال له في الأخيرة: يا رسول الله ؛ أي الصلاة  
 عليك أفضل ؟ قال : قل: «اللَّهُمَّ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ الَّذِي مَلَأَتْ قَلْبَهُ مِنْ جَلَالِكَ ، وَعَيْنُهُ مِنْ  
 جمالك ، فأصبح فرحا مسرورا مؤيدا منصورا». نجم الوهاج ٥٧١/٥

يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جَنَّتْ بِهِ .  
إيمان أنا كدعائي مانوت نكاحا يعسون ككوار ما

وَقَدْ ابْتُلِيَ رَجُلٌ بِالْجُذَامِ ، وَقَالَ الْأَطْبَاءُ بِأَجْمَعِهِمْ حِينَ أَبْصَرُوهُ : مَا  
دين جوبا لا رابلاع فمراة دوكتر سكاهاني الأطباء ناليكاني فانا نيعالي أورا  
لِهَذَا الْمَرِيضِ دَوَاءٌ ؛ فَرَأَاهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَفِيرٍ يُقَالُ لَهُ : سَعْدُ السَّعُودُ ،  
ك فياكيت تامبا ج نيعالي ونبيي قبيلة - من أرحا فاكهي أران -

وَكَانَ عِنْدَهُ إِيْمَانٌ عَظِيمٌ بِالْحَدِيثِ ، فَقَالَ : يَا هَذَا ، لِمَ لَا تَطِيبُ  
أنا ظ عرساني أكرم ص ايع الرجل مطه رجل من بني عفير رجل نفا باكون  
نَفْسُكَ ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ الْمَجْذُومُ : إِنَّ الْأَطْبَاءَ قَالُوا لِي : لَيْسَ لِهَذِهِ  
أوالسيرا ج من بني عفير معكونو يودوكن فمراة دوكتر الأطباء

الْعِلَّةُ دَوَاءٌ . فَقَالَ : كَذَبَتِ الْأَطْبَاءُ ، وَلِأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْدَقُ مِنْهُمْ ، وَقَدْ  
فياكيت تامبا ج رجل من ومن كوروا فمراة دوكتر كدعائي فياكيت  
قَالَ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ : «إِنَّهَا شِفَاءٌ لِكُلِّ دَاءٍ» وَهَذَا الدَّاءُ الَّذِي نَزَلَ بِكَ  
النبي الحبة السوداء ليع ربيي

مِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ . ثُمَّ قَالَ : عَلَيَّ بِالْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ وَالْعَسَلِ ، فَخَلَطَ هَذَا  
مف هذا العام مف كولو عاني كل داء رجل من مينيها سيرا عسرون ونبيي ليع مادو بامفور سعد مذكور  
بِهَذَا وَطَلَى بِهِمَا بَدَنَهُ كُلَّهُ وَرَأْسَهُ وَوَجْهَهُ إِلَى رِجْلَيْهِ ، وَتَرَكَهُ سَاعَةً ، ثُمَّ  
مطه العسل بلويومي الحبة السوداء والعسل المجذوم سيرا هي الرجل سكيل لودوني الرجل سعد نيمكال ايع الرجل ماعصا سويهي

(لا يؤمن أحدكم) الحديث ، وقال النووي في «أربعينه»: هذا حديث صحيح ، روينا في  
«كتاب الحجة» بإسناد صحيح اه مشكاة المصابيح (هواه) أي ميل نفسه ، سمي به لأنه يهوي  
صاحبه في الدنيا إلى الداهية وفي الآخرة إلى الهاوية فكأنه من هوى يهوي هوى إذا سقط  
(تبعها لما جئت به) يجوز أن يحمل هذا على نفي أصل الإيمان ، أي حتى يكون تابعا مقتديا  
لما جئت به من الشرع عن اعتقاد لا عن إكراه وخوف سيف كالمناققين ، وقيل: المراد نفي  
الكمال ، أي لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون ميل نفسه، أي ما قشتهيه ، تبعها لما  
جئت به من الأحكام الشرعية اه مرقاة المفاتيح (أصدق منهم) وفي نسخة «أحذق منهم»  
انظر روح البيان اه (إنها شفاء الخ) حديث متفق عليه بلفظ «في الحبة السوداء شفاء من  
كل داء ، إلا السَّامَ». قال ابن شهاب : السَّامُ : السموت. والحبة السوداء: الشونيز . اه انظر



إِنَّهُ غَسَلَ ذَلِكَ عَنْهُ ، فَانْسَلَخَ مِنْ جُلْدِهِ وَنَبَتَ لَهُ جُلْدٌ آخَرُ وَعَادَ إِلَى مَا  
 الرجل ملبس مذكور الرجل علوفاس الرجل كوليقي الرجل جركول كوليقي ونبت باليك تيمكا  
 كَانَ عَلَيْهِ ، فَتَعَجَّبَ الْأَطْبَاءُ وَالنَّاسُ مِنْ قُوَّةِ إِيْمَانٍ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ  
 الجلد ما كلوك فمرا ذكرك  
 الْحَدِيثِ بِمُحَدِّثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ هُوَ يُسْتَعْمَلُ الْحَبَّةُ السُّودَاءُ فِي كُلِّ  
 السعد ميا كونا كي سعد ربيعي  
 دَاءٍ يُصِيبُهُ حَتَّى إِذَا رَمِدَتْ عَيْنُهُ اِكْتَحَلَ بِهَا قَبْرًا مِنْ سَاعَةِ .  
 نياكيت عتاني البناء ييلين مرقاني سعد ج جلاان الحبة وأراس ساوسي ماعصا سديلوت  
 (وَحُبُّ أَهْلِ الْبَيْتِ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾  
 من ايع اهل ذالتي كاتنج نبي  
 إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ [الشورى: ٢٣] . لعله : رسول الله  
 معنى فمرا كرابات اعسون

مشكاة المصابيح (علي بالحبة) أي اثتوني بها (ساعة) وهي لغة قطعة من الزمان وفي عرف  
 أهل الميقات جزء من أربعة وعشرين جزءا من اليوم والليلة (من ساعة) أي بعد ساعة (قل  
 لا أسألكم الخ) أي قل يا أشرف الخلق لأهل مكة : «لا أسألكم أجراً قط على التبليغ  
 ببشارة ونذارة ، ولكن أسألكم المودة متمكنة في أهل القرابة» ؛ وحب آل محمد واجب .  
 مراح لبيد للمؤلف ؛ وفي تفسير الرازي ما نصه : نقل صاحب «الكشاف» : عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنه قال : «من مات على حب آل محمد مات شهيداً ، ألا ومن مات على حب  
 آل محمد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ، ألا ومن مات على  
 حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك  
 الموت بالجنة ثم منكر ونكير ، ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف  
 العروس إلى بيت زوجها ، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة ، ألا  
 ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حب  
 آل محمد مات على السنة والجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة  
 مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله ، ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ، ألا

(وَحُبُّ الْأَنْصَارِ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ»  
 (من إيع صحابة ... من تثنائي)  
 وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ، وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَنْ نَصَرَ دِينَ اللَّهِ فِي  
 (صفة منافق بندر عريبي) (واع نولوع من أكاماني)  
 أَيِّ زَمَانٍ كَانَ فَهُوَ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَهُوَ دَاخِلٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.  
 (أندني ماعصا تينسج من أي صحابة ... من كلبو)  
 (وَالْعَاشِرُ بِتَعْظِيمِ الشَّعَائِرِ) أَيِ عِلَامَاتِ دِينِ اللَّهِ، وَمِنْهُ الْتَبَاهِي  
 (كانع عكرواكي إيع فبراً أكاماني الله تثنائي فبراً)  
 فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ، وَتَزْيِينِ الْمَصَاحِفِ وَالْمَسَاجِدِ.  
 (فبراً فركارا باعصا أكاما ماهيس مهي فبراً مصحف فبراً مسجد)

ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة. (آية الإيمان الخ) حديث متفق عليه  
 (آية الإيمان) أي علاماته، وأصلها أَوِيَّةٌ بالتحريك، قلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما  
 قبلها (آية النفاق) اعلم أن النفاق هو بكسر النون، وأما النفاق، بالفتح فهو من نفق البيع  
 نفاقاً أي راج، ونفقت الدابة نفوقاً أي: ماتت، والنفاق بالكسر أيضاً جمع النفقة من  
 الدراهم وغيرها، مثال ثمرة وثماره عمدة القاري (تزيين المصاحف) وقال المصنف في  
 نهاية الزين: ويجوز تحلية المصحف بالفضة للرجال والنساء وبالذهب للنساء خاصة.  
 وخرج بالتحلية التمويه فهو حرام مطلقاً لما فيه من إضاعة المال سواء حصل منه شيء  
 بالعرض على النار أو لا، وتجوز كتابته بهما لا تحلية كتب علم أو حديث ولا كتابتهما بهما  
 ؛ أهـ نهاية الزين في إرشاد المبتدئين. (والمساجد) وأما تزيينه بذهب أو فضة فحرام ففي  
 عبارة المغني والنهاية «ولو حلي المساجد أو الكعبة أو قناديلها بذهب أو فضة حرم لأنها  
 ليست في معنى المصحف ولأن ذلك لم ينقل عن السلف فهو بدعة وكل بدعة ضلالة إلا  
 ما استثنى» أهـ حواشي الشرواني وابن قاسم العبادي؛ وأما تزيينه بنقشه ونحوه فمكروه بل  
 إن كان ذلك من ريع ما وقف على عمارته فحرام، وفي البغية ما نصه: ويكره تعليق  
 الأوراق المنقوش فيها صورة الحرمين وما فيهما من المشاعر المسماة بالعمر في المسجد  
 للتشويش على المصلين وغيرهم، ولكراهة الصلاة إلى ما يلهي لأنه يخل بالخشوع، وقد

(وَالْحَادِي عَشَرَ: الْإِخْلَاصُ) وَهُوَ النَّيَّةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا أُمِرُوا

إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ [البينة : ٥] ، وَالْعِبَادَةُ عَمَلٌ وَتَرْكٌ ، وَكُنْ

(وَفِيهِ تَرْكُ الرِّيَاءِ وَالتَّفَاقُ) الرِّيَاءُ طَلَبُ ثَنَاءِ الْخَلْقِ ، وَالتَّفَاقُ إِخْفَاءُ

صرحوا بكرهه نقش المسجد وهذا منه، نعم إن كانت مرتفعة بحيث لا تشوش فلا بأس، إلا إن تولد من إلصاقها تلويث المسجد أو فساد تخصيصه اه ومن قال بجواز تحلية المساجد بالذهب والفضة من الشافعية القاضي الحسين ورجحه السبكي في فتاواه وقال : ولا أ منع من جريان الخلاف فيه أيضا في سائر المساجد في القسمين جميعا التمويه والتحلية على أن القاضي حسينا جزم بحل تحلية المسجد بالقناديل من الذهب ونحوهما وأن حكمها حكم الحللي المباح وهذا أرجح مما قاله الرافعي لأنه ليس على تحريمها دليل والحرام من الذهب إنما هو استعمال الذكور له والأكل والشرب ونحوهما من الاستعمال من أوانيه وليس في تحلية المسجد بالقناديل الذهبية ونحوها شيء من ذلك اه انظر فتاوى السبكي (هو النية) أي الخالصة وفي الإعانة ما نصه : والاخلاص كما ورد في الخبر: العمل لله وحده ، والكامل منه أفراد الحق تعالى في الطاعة بالقصد ؛ ومراتبه ثلاث: عليا، وهي أن يعمل لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته ، ووسطى، وهي أن يعمل لشواب الآخرة ، ودنيا ، وهي أن يعمل للإكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما ، وما عدا ذلك رياء وإن تفاوتت أفرادها. اه إعانة الطالبين (وما أمروا) قال المؤلف في تفسيره : و «الواو» للحال و «اللام» بمعنى الباء أي والحال أن هؤلاء الكفار ما أمروا في التوراة، والإنجيل إلا بأن يعبدوا الله جاعلين عبادتهم خالصة له تعالى لا يريدون رياء ولا سمعة اه مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد (ذا نية) وفي نسخة مطبوعة «ذاتية» فلا يستقيم المعنى لعله سهو من الناسخ وقد قال الشيخ ابن عربي في وصاياه : كن في كل حال ذا نية حميدة مع الله يرضاها الله منك وعلى عمل صالح



الْكُفْرِ وإظهارُ الإسلامِ ؛ فإذا أثنى عَلَيْكَ شَخْصٌ فِي وَجْهِكَ فَقُلْ :  
 ليع... عيتواكمي ليع... علم سيرا واع سيجي عارف سيرا عوجافا

«اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي خَيْرًا مِمَّا يَقُولُونَ ، واغْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ ، ولا  
 داو... موكي دادياكمي كع لوريه تينسباع فادا عوجاف قوم ليع ما تونان ليع كولا باكوس  
 تؤاخِذْنِي بِمَا يَقُولُونَ» .  
 ناترا في تونان ليع كولا قوم ليع ما

(والثاني عشر : التوبة) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «تُوبُوا إِلَى اللَّهِ قَبْلَ أَنْ  
 كانبع رولاس فادا توب تاسيرا ماربع

تَمُوتُوا وَبَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ قَبْلَ أَنْ تُشْغَلُوا» .  
 فاداماتي سيرا اكي هاسيرا فقرا باكوس سادوروي دين توعكولاكي سيرا

ولا سيما إذا كثّر الفساد أهـ الوصايا لابن عربي (فإذا أثنى عليك الخ) وفي الجامع لشعب  
 الإيمان للبيهقي ما نصه : وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو بكر بن الحسن نا أبو العباس  
 نا أبو عتبة نا بقية نا محمد بن زياد عن بعض السلف : أنه كان يقول في الرجل يمدح في  
 وجهه قال : التوبة منه أن يقول اللهم لا تؤاخِذني بما يقولون واغفر لي ما لا يعملون و  
 اجعلني خيرا مما يظنون (التوبة) واعلم أن التوبة لغة الرجوع مطلقا وشرعا الرجوع عن  
 الطريق المعوج إلى الطريق المستقيم ، وقال المؤلف في كاشفة السجا : ولها ثلاثة أركان :  
 الأول الإقلاع عن الذنب فلا يصح توبة المكاس مثلاً إلا إذا أقلع عن المكاس . والثاني :  
 الندم على فعلها لوجه الله تعالى فلا تصح توبة من لم يندم أو ندم لغير وجه الله تعالى كأن  
 ندم لأجل مصيبة حصلت له . والثالث : العزم على أن لا يعود إلى مثلها أبداً فلا يصح توبة  
 من لم يعزم على عدم العود وهذا إن لم تتعلق المعصية بالأدي فإن تعلقت به فلها شرط رابع  
 وهو رد الظلامة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه تفصيلاً لا إجمالاً (توبوا إلى الله الخ)  
 هذا حديث بإسناد ضعيف لضعف علي بن زيد بن جدعان وعبد الله بن محمد العدوي  
 لكن له شاهد يقوى به من حديث أبي سعيد الخدري رواه الطبراني في الأوسط اهـ انظر  
 مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه لشهاب الدين أبو العباس الكناfi الشافعي المصري  
 ورواه أيضا الترمذي ، وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . اهـ سنن الترمذي

(وَالثَّالِثَ عَشَرَ : الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ) فَالْخَوْفُ : خُفٌّ لَا يَأْمَنُ قَلْبُ  
 كَانِعٍ تَلُو لَاسِ لِنِ عَارِفٍ وَدِي عَرَاصِمَ أَمَانِ أَيْتِي

الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَسْكُنْ رُوعَتَهُ ، وَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ فَحَسَنَاتُ جَمِيعِ الْخَلْقِ ، بَلِ  
 أَنْتَ عَكْسُ مَا هِيَ الْمُؤْمِنُونَ عَرَسَانِي فَيَرَاهُ كَمَا كَوْنِي سَكِينَتِي مَخْلُوقٌ بِالْيَدِ  
 يَخَافُ أَنْ لَا يَقْبَلَ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ عَمَلِهِ ، وَالرَّجَاءُ : أَنْ لَا يَيْئَسَ الْمُؤْمِنُ  
 كَوْنُهُ تَائِبٌ الْمُؤْمِنُونَ نَامِقًا الْمُؤْمِنُونَ عَرَاصِلًا قَوْنُونُ أَسَا عَارِفٌ

مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ سَيِّئَاتُ جَمِيعِ الْخَلْقِ ، بَلْ يَنْتَظِرُ  
 الْفَرْجَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَيُحَسِّنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ .

(والرابع عشر: الشُّكْرُ) وفي حديث أبي داود <sup>ص</sup> «مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً <sup>قَارِيع</sup> صَافَا وَاعِي دِينَ قَارِيعٍ مِنْ <sup>دَاوُدَ</sup>»

[illegible]

قال عَليُّ بْنُ الْخَطَّابِ الْجَزَرِيُّ: رَأَيْتُ اللَّهَ تَعَالَى فِي النَّوْمِ فَقَالَ: يَا

ابْنُ الْخَطَّابِ، تَمَنَّ، فَسَكَّتْ. فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؛ فَقُلْتُ: يَا

(الشكر) وقال المؤلف في تفسيره : وحقيقة الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه ومزيد النعم الجسمانية أن كل من كان اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله إليه أكثر، ومزيد النعم الروحانية أن النفس إذا اشتغلت بمطالعة أنواع فضل الله وإحسانه أوجب ذلك الاشتغال تأكيد محبة العبد لله تعالى، ثم قد يترقى العبد من ذلك الحالة إلى أن يصير حبه للمنعم شاغلاً له عن الالتفات إلى النعم فالشكر مقام شريف يوجب السعادة في الدين والدنيا. مراح لبید لكشف معنی القرآن المجید (قال علي بن الخطاب الخ) وقال ابن عربي في وصاياه : حدثنا عماد الدين عبد الله بن الحسن المعروف بابن النحاس، قال :

رَبِّ ، قَدْ شَرَّفْتَ أَنْبِيَاءَكَ بِكُتُبٍ أَنْزَلْتَهَا عَلَيْهِمْ ، فَشَرَّفَنِي بِمُحَدِّثٍ  
 لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِيهِ وَاسْطَةٌ ، فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، هَمِّنْ أَحْسَنَ إِلَى  
 مَنْ أَسَاءَ إِلَيْهِ فَقَدْ أَخْلَصَ لِلَّهِ شُكْرًا ، وَمَنْ أَسَاءَ إِلَى مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ  
 فَقَدْ بَدَّلَ نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا ؛ فَقُلْتُ يَا رَبِّي ، زِدْنِي ؛ فَقَالَ يَا ابْنَ  
 الْخَطَّابِ ، غَسْبُكَ حَسْبُكَ .  
 أي كفر النعمة

وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : «أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ،  
 فَقَالَ لَهُ : يَا مُوسَى ، اشْكُرْ لِي حَقَّ الشُّكْرِ ! قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ ، هَمِّنْ  
 يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ ؟ قَالَ : يَا مُوسَى ، إِذَا رَأَيْتَ النِّعْمَةَ مِنِّي مَفْذُوكًا  
 حَقَّ الشُّكْرِ» .  
 سجاتيني

حدثني بدرُ الجندي، قال: قال لي عليُّ بن الخطَّاب الجزري بالجزيرة ، وكان من الصالحين:  
 رأيت الحق في النوم فقال لي: يا ابن الخطَّاب تَمَنَّ ، قال : فسكُتُ ، فقال لي: يا ابن الخطَّاب  
 تمن، فسكُتُ قال ذلك ثلاثاً ثم قال لي في الرابعة: يا ابن الخطَّاب أعرض عليك ملكي  
 وملكوتي، وأقول لك : تمن وتسكت ؟ فقال : قلت: يا رب إن نطقت فيك، وإن تكلمت  
 فيما تجريه على لساني ، فما الذي أقول ؟ فقال قل أنت بلسانك ، فقلت: يا رب قد شرفت  
 أنبياءك بكتب أنزلتها عليهم فشرفني بحديث ليس بيني وبينك فيه واسطة، فقال : يا ابن  
 الخطَّاب إلخ ..... (حسبك) أي كافيك ما قلت (أوحى الله إلى موسى) قد ذكر ابن عربي هذا  
 الحديث في كثير من كتبه كالفتوحات المكية والمعراج والوصايا وذكر فيه أنه من حديث ابن  
 ماجه ولكني لم أجده في سنن ابن ماجه وغيره من كتب الأحاديث (إذا رأيت إلخ) وقال



(وَالْخَامِسَ عَشَرَ : الصَّبْرُ) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَغَاوِرِيُّ لِأَبِي الْحَسَنِ  
 الْإِسْبِيلِيِّ : يَا أَبَا الْحَسَنِ ، آمُرُكَ بِخَمْسٍ وَأَنْتَهَاكَ عَنْ خَمْسٍ : آمُرُكَ  
 بِأَحْتِمَالِ أَذَى الْخَلْقِ ، وَإِذْخَالِ الرَّاحَةِ عَلَى الْإِخْوَانِ ، وَأَنْ تَكُونَ غَاذِنًا  
 ، وَأَنْ لَا تَكُونَ لِسَانًا ، وَأَنْ تَكُونَ مَعَ النَّاسِ عَلَى نَفْسِكَ ؛ وَأَنْتَهَاكَ  
 الشَّيْبِي : الشُّكْرُ رُؤْيَةُ الْمُنْعِمِ لَا رُؤْيَةُ النِّعْمَةِ ، وَمَعْنَاهُ : أَنْ لَا يَحْجُبَهُ رُؤْيَةُ النِّعْمَةِ وَمُشَاهَدَتُهَا  
 عَنْ رُؤْيَةِ الْمُنْعِمِ بِهَا ، وَالْكَمَالُ أَنْ يَشْهَدَ النِّعْمَةَ وَالْمُنْعِمَ ؛ لِأَنَّ شُكْرَهُ بِحَسَبِ شُهُودِهِ لِلنِّعْمَةِ ،  
 وَكُلَّمَا كَانَ أَتَمَّ كَانَ الشُّكْرُ أَكْمَلَ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ مَنْ عَبْدَهُ أَنْ يَشْهَدَ نِعْمَهُ ، وَيَعْتَرِفَ بِهَا ، وَيُثْنِيَ  
 عَلَيْهِ بِهَا ، وَيُحِبُّهُ عَلَيْهَا ، لَا أَنْ يَقْنَى عَنْهَا ، وَيَغِيبَ عَنْ شُهُودِهَا اهْتِاجَ الْعُرُوسِ (الصَّبْرُ) قَالَ  
 الْمَوْلَفُ بَعْضُ تَأْلِيْفَاتِهِ : وَهُوَ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى الْمَشَاقِّ وَعَنِ الْجَزَعِ . قَالَ الْعَلْقَمِيُّ : الصَّبْرُ  
 حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى كَرِيهِهِ تَحْمِلُهُ وَعَنِ لَذِيذِ تَفَارِقِهِ اهْدَافَهُ السَّجَا (عَبْدُ اللَّهِ الْمَغَاوِرِيُّ) هُوَ  
 أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ الْمَغَاوِرِيُّ مِنْ شَيْوخِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ الدِّينِ ابْنِ عَرَبِيٍّ اهْدَافَهُ الشَّيْخِ الْأَكْبَرِ مُحَمَّدِ  
 بْنِ الدِّينِ بْنِ الْعَرَبِيِّ ص ٥٣ (أَبِي الْحَسَنِ الْإِسْبِيلِيِّ) فِي تَارِيخِ الْإِسْلَامِ مَا نَصَّهُ : أَبُو الْحَسَنِ  
 الْإِسْبِيلِيُّ الْعَابِدُ ، أَحَدُ الْأَوْلِيَاءِ . ذَكَرَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَبَارِيُّ فِي «تَارِيخِهِ» ، فَقَالَ : زَاهِدٌ عَابِدٌ لَمْ  
 يَتَثَبَّتْ مِنْ الدُّنْيَا بِقَلِيلٍ وَلَا بِكَثِيرٍ ، وَلَا شَاهِدَهُ أَحَدٌ يَبْتَاعُ شَيْئًا ، وَلَا يَطْبُخُ قَدْرًا . وَكَانَ  
 يَأْوِي إِلَى مَسْجِدِ شَيْخِ جَنَازَتِهِ أُمِّ لَا يَحْصُونَ اهْدَافَهُ «الْإِسْبِيلِيُّ» : نِسْبَةٌ إِلَى إِسْبِيلِيَّةٍ بِكَسْرِ  
 الهمزة وسكون المعجمة وكسر الموحدة ثم ياء تحتية ساكنة ثم لام مكسورة ثم ياء آخر  
 الحروف مفتوحة ثم هاء ، مَدِينَةٌ بِالْأَنْدَلُسِ مِنْ أَعْظَمِ بِلَادِ الْأَنْدَلُسِ اهْدَافَهُ النِّسْبَةُ إِلَى الْمَوَاضِعِ  
 وَالْبُلْدَانِ (بِاحْتِمَالِ أَذَى الْخَلْقِ) وَهُوَ بَضَاعَةُ الصَّدِيقِينَ ، وَشَعَارُ الصَّالِحِينَ ؛ وَحَقِيقَتُهُ أَنْ  
 يُوْذِيَ الْمُسْلِمَ فَيَصْبِرُ وَيَتَحَمَّلُ ، فَلَا يَرُدُّ السَّيْئَةَ بِغَيْرِ الْحَسَنَةِ ، وَلَا يَنْتَقِمُ لَذَاتِهِ ، وَلَا يَتَأَثَّرُ  
 لِشَخْصِيَّتِهِ مَا دَامَ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَمُؤَدِيًا إِلَى مَرْضَاتِ اللَّهِ ، اهْدَافَهُ الْمُسْلِمَ لِلْجَزَائِرِيِّ

عَنْ مُعَاشِرَةِ النِّسَاءِ ، وَحُبِّ الدُّنْيَا ، وَحُبِّ الرِّيَاسَةِ ، وَعَنْ الدَّعْوَى ،  
رورواغان ليع نغرا من ليع ليع نادى نعارف فتناكوا فعاكروا  
 وعن الاغتياب في رجال الله اه  
عراسالي فيرا والبي

(وإدخال الراحة) روى الطبراني مرفوعاً «أفضل الأعمال إدخال السرور على المؤمن، كسوت عورته، أو أشبعت جوعته، أو قضيت له حاجته» اه دليل الفالحين (على نفسك) مؤثراً لهم على نفسك كإيثار الأنصار المهاجرين على أنفسهم في كل شيء من أسباب المعاش، ولو كان فيهم فقر وحاجة إلى ما يقدمون به غيرهم، حتى إن من كان عنده امرأتان كان ينزل عن إحداهما ويزوجها واحداً منهم اه ملخصاً من قول المؤلف في تفسيره «مراح لبيد» على قوله تعالى «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة» [الحشر: ٩] (عن معاشره النساء) أي مخالطتهن ، وفي «أدب الدنيا والدين» ما نصه : وقد قال بعض الحكماء : إياك ومخالطة النساء فإن لحظ المرأة سهم ، ولفظها سم ؛ ورأى بعض الحكماء صياداً يكلم امرأة فقال : يا صياد ، احذر أن تصاد . وقال سليمان بن داود عليهما السلام ، لابنه : امش وراء الأسد ولا تمش وراء المرأة . وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه امرأة تقول هذا البيت :

إن النساء رياحين خلقن لكم [ ] وكلكن يشتهي شم الرياحين

فقال رضي الله عنه :

إن النساء شياطين خلقن لنا [ ] نعوذ بالله من شر الشياطين

(والدعوى) كالدعوى في العلم والقرآن والنسب والعبادات زهوا وافتخارا بغير حق ولا ضرورة وهو من الكبائر كما في الزواجر ؛ وقال الشيخ أحمد زروق المالكي في وصاياه ما نصه : وإياكم والدعوى في العلم أو يقول أحدكم أنا عالم ، وأنا خير منك ، وأنا قارئ ، فإنه قد هلك بهذه الكلمة ثلاثة : أول من قالها إبليس اللعين لعنه الله تعالى فهلك قال الله تعالى حاكياً عنه «أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين» ، والثاني فرعون الحسيس قال «أنا ربكم الأعلى» ، والثالث قارون قال : «إنما أوتيته على علم عندي» . (وعن الاغتياب في رجال الله) أي أولياء الله من أهل العلم ، وحملة القرآن ، وأهل الكرامات ؛ وقال الشيخ

وَاللَّصَابِرِينَ مُحَمَّدٌ يَخْصُهُمْ وَهُوَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ،  
 ك وعك فاداصابار فغكاري ترتتر الصابرين الحمد سكابياني ك سابين تبعك  
 وَاللَّشَّاكِرِينَ مُحَمَّدٌ يَخْصُهُمْ وَهُوَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُنْعِمِ الْمُتَفَضِّلِ .  
 وعك فاداهلشوكور فوجيان ترتتر الشاكرين الحمد ك فاربغ نعمة فاربغ كانوكراهان  
 (وَالسَّادِسَ عَشَرَ: الرِّضَا بِالْقَضَاءِ) وَفِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ الْبَزَّازُ:  
 كافع نم بلاس فوتوساني الله الحديث عروبيا تاني ابع الذي  
 «خَمْسٌ مِنَ الْإِيمَانِ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُنَّ فَلَا إِيْمَانَ لَهُ: بِالتَّسْلِيمِ  
 داو- فاكرت ليما صافاواعي من الخمس ج جنيسي ك من نوروت  
 لِأَمْرِ اللَّهِ ، وَالرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ ، وَالتَّفْوِضُ إِلَى اللَّهِ ، وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ ،  
 ماربغ فريتناهي ليلا كفوتوساني فاسراء كومانل

زين الدين المليباري : (تنبيه) إن الغيبة حرام إجماعاً ، بل قال كثيرون إنها كبيرة ، وقد نقل  
 القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر لما فيها من الوعيد الشديد ، لكن حمله  
 بعضهم على غيبة أهل العلم وحملة القرآن ، وكذا استماعها والسكوت عليها مع القدرة على  
 دفعها اه إرشاد العباد إلى سبيل الرشاد (وللصابرين الخ) قد ورد عن الأعمش ، عن حبيب  
 ، عن بعض أشياخه ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أَتَاهُ الْأَمْرُ يُعْجِبُهُ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُنْعِمِ  
 الْمُتَفَضِّلِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ ، وَإِذَا أَتَاهُ الْأَمْرُ مِمَّا يَكْرَهُ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ  
 حَالٍ» . [ش ، وهو صحيح] . اه جامع المسانيد والمراسيل ؛ قلت وما قاله المصنف يدخل  
 تحت هذا الحديث (على كل حال) أي كل كيف من الكيفيات التي قدرها الله فإن أحوال  
 المؤمن كلها خير وقضاء الله بالسراء والضراء رحمة ونعمة ولو انكشف له الغطاء لفرح  
 بالضراء أكثر من فرحه بالسراء وهو أعلم بما يصلح به عبده . اه ملخصاً من فيض القدير  
 (البزاز) أي في مسنده من حديث سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة عن ابن  
 عمر بن الخطاب ثم قال أعني مخرجه البزاز عقبه عليه سعيد بن سنان أي وهو ضعيف  
 ورواه الطبراني من هذا الوجه . قال الهيثمي : وفيه سعيد بن سنان لا يحتج به اه فيض القدير ،  
 قلت : ومع كون هذا الحديث ضعيفاً تيقنت بأنه صحيح من وجوه مختلفة وشواهد شتى  
 وكم من حديث ضعيف صحيح بشواهد (خمس من الإيمان) أي من خصال الإيمان (فلا



وَالصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى.

(السَّابِعُ عَشَرَ: الْوَفَاءُ بِالْعُقُودِ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحْسَنُ

الْعَهْدُ مِنْ الْإِيمَانِ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ.

(الثَّامِنُ عَشَرَ: الْوَرَعُ) فِي الْمَنْطِقِ وَفِي الْمَأْكَلِ وَالْمَشْرَبِ، وَهُوَ

عِبَارَةٌ عَنْ اجْتِنَابِ الْحَرَامِ وَالشُّبُهَاتِ؛ فَالشُّبُهَةُ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ.

قَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: مَا رَأَيْتُ أَسْهَلَ طَعْلَى مِنَ الْوَرَعِ

كَلَّمَا حَاكَ لِي فِي نَفْسِي شَيْءٌ تَرَكْتُهُ؛ وَقَدْ وَرَدَ فِي الْخَبَرِ: «دَعْ مَا يَرِيْبُكَ

إِيمَانُ لَهُ) إِيْمَانًا كَامِلًا (التَّسْلِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ) فِيمَا أَمَرَ بِهِ (وَالرَّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ) فِيمَا قَدَرَهُ (الصَّدْمَةُ الْأُولَى) وَهِيَ حَالَةٌ فَجَاءَ الْمَصِيبَةُ وَابْتَدَأَ وَقُوعُهَا أَهْذَرْحَ هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ فَيْضِ الْقَدِيرِ (حَسَنُ الْعَهْدِ) وَالْعَهْدُ هُنَا رِعَايَةُ الْحَرَمَةِ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ، وَقَالَ عِيَاضُ: هُوَ الْإِحْتِفَاطُ بِالشَّيْءِ وَالْمُلَازِمَةُ لَهُ، وَقَالَ الرَّاعِبُ: حَفِظَ الشَّيْءَ وَمِرَاعَاتِهِ حَالًا بَعْدَ حَالٍ، وَلَفْظُ الْعَهْدِ بِاللَّاشْتِرَاقِ يَطْلُقُ عَلَى مَعَانٍ كَثِيرَةٍ: الزَّمَانُ وَالْمَكَانُ وَالْيَمِينُ وَالذِّمَّةُ وَالصَّحْبَةُ وَالْمِيثَاقُ وَالْأَمَانُ وَالنَّصِيحَةُ وَالْوَصِيَّةُ وَالْمَطَرُ أَهْذَرْحَ الْعَمْدَةِ الْقَارِي (مِنْ الْإِيمَانِ) أَيِ مِنْ أَخْلَاقِ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَمِنْ خَصَائِلِهِ أَوْ مِنْ شَعْبِ الْإِيمَانِ أَهْذَرْحَ الْقَدِيرِ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ) وَفِي الْمُسْتَدْرَكِ مَا نَصَّهُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، فَقَدْ اتَّفَقَا عَلَى الْإِحْتِجَاجِ بِرَوَاتِهِ فِي أَحَادِيثٍ كَثِيرَةٍ وَلَيْسَ لَهُ عِلَّةٌ أَهْذَرْحَ الْمُسْتَدْرَكِ عَلَى الصَّحِيحِينَ (فَالشُّبُهَةُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ) لَعَلَّ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ مَقَالَاتِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ فِي «وَصَايَاهُ» وَقَالَ فِيهِ «أَمَّا الشُّبُهَةُ فَمَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ ثَبِتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ» (بَعْضُ أَهْلِ اللَّهِ) وَمِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْكُتُبِ يَتَبَيَّنُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الشَّيْخُ سَفِيَانُ الثَّوْرِيِّ وَكَلَامُهُ الْمَذْكُورُ يَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ وَرَعِهِ حَتَّى يَكُونُ عِنْدَهُ مِنْ

إلى ما لا يريبك ، وورد فيه أيضا : «استفت قلبك وإن أفتاك»  
 (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس)  
 المفتون . إن تجذ في نفسك وقفة في الحِلِّ فاجتنبه فهو أولى بك ولا  
 (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس)  
 تحرمه ، واجتنب أكل ثمن الكلب ، وكسب الحجام ، وحلوان الكاهن ،  
 (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس)  
 ومهر البغي .  
 (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس) (مما عاكس)

الأمر السهلة (دع ما يريبك) الحديث ، رواه الترمذي وهذا حديث حسن صحيح أهدسن  
 الترمذي وقال الشيخ المناوي أي يوقعك في الشك والأمر للندب لما أن توقي الشبهات  
 مندوب لا واجب على الأصح (إلى ما لا يريبك) أي اترك ما تشك فيه من الشبهات واعدل  
 إلى ما لا تشك فيه من الحلال البين لما سبق أن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه  
 أهدى القدير (استفت قلبك) الحديث ، وهو حديث حسن اه إرشاد الفحول للشيخ  
 محمد بن علي بن محمد الشوكاني [المتوفى : ١٢٥٠هـ] (أكل ثمن الكلب) وعن أبي مسعود  
 البدري رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي  
 وحلوان الكاهن» متفق عليه أهدى الصالحين ؛ وفي رواية : «ثمن الكلب خبيث ومهر  
 البغي خبيث وكسب الحجام خبيث» أهدى شرح النووي على مسلم ، وقال الطيبي رحمه الله  
 الجمهور على أنه لا يصح بيعه وأنه لا قيمة على متلفه سواء كان معلماً أولاً وسواء كان يجوز  
 اقتناؤه أم لا وأجاز أبو حنيفة رحمه الله بيع الكلب الذي فيه منفعة وأوجب القيمة على  
 متلفه وعن مالك رحمه الله روايات الأولى لا يجوز البيع وتجب القيمة والثانية كقول أبي  
 حنيفة رحمه الله والثالثة كقول الجمهور أهدى مرقاة المفاتيح (وكسب الحجام) وقد اختلف  
 العلماء في كسب الحجام فقال الأكثرون من السلف والخلف : لا يحرم كسب الحجام ولا  
 يحرم أكله لا على الحر ولا على العبد وهو المشهور من مذهب أحمد . وقال في رواية عنه قال  
 بها فقهاء المحدثين : يحرم على الحر دون العبد أهدى شرح النووي على صحيح مسلم (وحلوان

(وَالْتَّاسِعَ عَشَرَ: الْحَيَاءُ) وهو صِفَةٌ يَسْرِي نَفْعُهَا بِمَنْ قَامَتْ بِهِ فِي ظ

أَكْثَرُ الْأَشْيَاءِ ، وَلِذَا قَالَ ﷺ : «الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلِّهِ» وَهُوَ أَنْ لَا يَفْعَلَ الْإِنْسَانُ  
 مَا يَخْجُلُ فِيهِ إِذَا عُرِفَ مِنْهُ بِأَنَّهُ فَعَلَهُ ؛ وَقَدْ عَلِمَ الْمُؤْمِنُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ  
 وَيَرَى كُلَّ مَا يَتَحَرَّكُ فِيهِ فَيَلْزِمُهُ الْحَيَاءُ مِنْهُ ، لِعِلْمِهِ وَلَا يُؤْمِنُ بِأَنَّهُ تَعَالَى  
 لَا بُدَّ أَنْ يُقَرَّرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَا عَمِلَهُ فَيَخْجَلُهُ ، فَيُؤَدِّيهِ ذَلِكَ إِلَى تَرْكِ  
 ذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ هُوَ الْحَيَاءُ ، فَمِنْ ذَلِكَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ .

(الكاهن) بضم الحاء المهملة مصدر حلوته إذا أعطيته أصله من الخلاوة وشبه بالحلوة من حيث إنه يأخذه سهلاً بلا مشقة وهو ما يأخذه على التكهن فالكاهن من يزعم مطالعة الغيب ويخبر عن الكوائن اهـ فيض القدير؛ قال البغوي من أصحابنا والقاضي عياض: أجمع المسلمون على تحريم حلوان الكاهن لأنه عوض عن محرم ولأنه أكل المال بالباطل (ومهر البغي) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد الياء الزانية: أي ما تعطى الزانية على الزنى، وسماه مهراً مجازاً لكونه على صورته وهو حرام بإجماع المسلمين وإن كان الزاني إنما أعطاه عن طيب قلب (الحياء خير كله) رواه مسلم في صحيحه؛ قيل: إنه قد ورد: «الحياء لا يأتي إلا بخير» وورد: «الحياء خير كله»، فصاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، فكيف يكون هذا من الإيمان؟ وأجيب: بأنه ليس بحياء حقيقة، بل هو عجز ومهانة، وإنما تسميته حياء من إطلاق بعض أهل العرف، أطلقوه مجازاً لمشابهته الحياء الحقيقي، وحقيقته: خلق يبعث على اجتناب القبيح، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ونحوه اهـ عمدة القاري؛ وقال بعض الحكماء: من كسى الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه. اهـ فيض القدير؛ وأولى الحياء: الحياء من الله تعالى، وهو أن لا يراك



وَالْأَمْرُ الَّذِي يَبْعَثُ الْعَبْدَ عَلَى الْحَيَاءِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ أَنْ يَعْلَمَ مَعْلَمَ  
 فَرَكَارَ الْأَمْرِ نَاعِيَا كَيْ الَّذِي تَكَوَّلَا لَيْسَ هِيَ تَعَارُورُهَا نَعَارُورُ الْعَبْدِ  
 حُضُورَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ؛ فَإِذَا أَشْغَلَ  
 مَبَالِغُكَوْرَ حَاضِرَ سَكَتِيهَايَ ذَاتُكُمْ مَاهَا كَوْرَاصَا ذَاتُكُمْ يَكْسِفِي  
 الْعَبْدُ قَلْبَهُ بِهَذِهِ الْمُرَاقَبَةِ حَتَّى اعْتَادَهَا لَزَمَهُ الْحَيَاءُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ  
 أَتَيْفِي الْعَبْدَ قَاعِيْنَجْنَ عَادَاتَا كَيْ الْعَبْدِ جَ تَقَ لَيْعَ الْعَبْدِ رِيْرَاعَ  
 لَا يَقُولَ قَوْلًا أَوْ يَفْعَلَ فِعْلًا إِلَّا بِرِضَا اللَّهِ تَعَالَى.  
 عَوْجَافَ نَعُوجَافَ عِلَاكَوْفِي نَعُكَوْرِيهَايَ مَبَالِغُ الْعَبْدِ رِيْضَانِي  
 (وَالْعَشْرُونَ بِالتَّوَكُّلِ) هُوَ عَدَمُ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْأَسْبَابِ الْمَوْضُوعَةِ ،  
 كَانِعِ رَاعَ فَوَلَوْهُ التَّوَكُّلَ أَوْرَاقَاتَانِي تَتَاعَمَكْتَانِ فَيَرَأِ الْأَسْبَابَ دِينِ سَيْلِيهَايَ  
 فَإِنَّ الرُّكُونَ إِلَيْهَا بِالْقَلْبِ وَالطَّمَأْنِينَةَ بِهَا مَنْ أَعْظَمَ رُزْءٌ دِينِي فِي الْمُؤْمِنِ  
 جَوْنَدِرَ الْأَسْبَابَ أَتَى أَنْتَعَ الْأَسْبَابَ لَوْنُهُ أَكُوْعِي مَصِيْبَةٍ بِأَعْصَا أَكَاْمَا

الله حيث نهاك، وذلك إنما يكون عن معرفة ومراقبة، وقد خرج الترمذي عنه عليه السلام، أنه قال: «استحيوا من الله حق الحياء. قالوا: إنا نستحي والحمد لله، فقال: ليس ذلك، ولكن الاستحياء من الله تعالى حق الحياء أن تحفظ الرأس وما حوى والبطن وما وعى، وتذكر الموت والبلى، فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء». اه عمدة القاري (التوكل) وقال ابن القيم: وحقيقة التوكل: القيام بالأسباب، والاعتماد بالقلب على المسبب، واعتقاد أنها بيده فإن شاء منعها اقتضاءها، وإن شاء جعلها مقتضية لصد أحكامها وإن شاء أقام لها موانع وصوارف تعارض اقتضاءها وتدفعه اهدمارج السالكين لابن القيم الجوزية (رزء) بضم الراء وسكون الزاي أي المصيبة وفي [العباب] الرُّزْءُ المصيبة والجمع الأرْزَاءُ وكذلك المرزية والرزيئة وجمع الرزيئة الرزايا وقد رَزَأْتُهُ رَزِيئَةً أي أصابته مصيبة ورَزَأْتُهُ رُزْأً بالضم ومرزئة إذا أَصَبْتُ منه خيرا ما كان، ويقول: ما رَزَأَتْ ماله، وما رَزِيئْتُهُ بالكسر أي: ما نقصته اه عمدة القاري (أعظم رزء ديني) وقد قال بعض أهل العلم: «الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد ومحو الأسباب أن تكون أسبابا تغيير في وجه العقل والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع والتوكل معنى يلتئم من معنى التوحيد

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَابِ الْإِشَارَةِ : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا هُمْ﴾  
 أوبه... داود... أورا... إيمان... لفته أكبر... أهل مكة... أكثر

مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] <sup>فأذا بكوتواكي</sup> <sup>كع دين كارفاكي</sup> <sup>ميا</sup> <sup>هو</sup> الشِّرْكُ <sup>الْحَفِيُّ</sup> الذي

يَكُونُ غَمَعَهُ <sup>سرتاني</sup> <sup>الشرك الحفي</sup> <sup>أنتمي</sup> <sup>أفني</sup> الْإِيمَانُ <sup>موجود</sup> <sup>الله</sup> ، وهو <sup>سكون</sup> <sup>القلب</sup> <sup>إلى</sup> <sup>تلك</sup>

الْأَسْبَابِ ، وَغُنْدَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الرُّقَى وَالتَّمَائِمُ وَالتَّوَلَّةُ شِرْكٌ» ،  
 فمرا... تلك الأسباب... فمرا... جيت كع دين بكونواكي... كاليعاكي... جيت... فمرا... سوك... فمرا... جيت

وَقَالَ ﷺ «الْعِيَاةُ وَالطَّيْرَةُ وَالطَّرِيقُ مِنْ الْجِبْتِ» ، وَقَالَ ﷺ «الطَّيْرَةُ شِرْكٌ»  
 أمرية بادي... تامفا... لا... كلاوان... تامفا... لا... كلاوان... جروماني مانوك... فنوتوكي واتو... عيلاعاكي... الله ايع التطير... أورا... كيتا... رواه أبو داود وغيره... هذا الحديث... أبي داود... تامفا... لا... عوامال... لا... لسمي

وَمَا مِنَّا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ ؛ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ .  
 أورا... كيتا... عيلاعاكي... الله ايع التطير... هذا الحديث... أبي داود... رواه أبو داود وغيره... لعل الصواب : وما منا أحد إلا وفيه شيء من التطير ولكن الله يذبه بالتوكل... راع سويحي... واحد... تامفا... لا... بمرنا... الله... ليع التطير

لعل الصواب : وما منا أحد إلا وفيه شيء من التطير ولكن الله يذبه بالتوكل

والعقل والشرع» وهذا الكلام يحتاج إلى شرح وتقييد. فالالتفات إلى الأسباب ضربان .

أحدهما شرك والآخر عبودية وتوحيد فالشرك أن يعتمد عليها ويطمئن إليها، ويعتقد أنها بذاتها محصلة للمقصود. فهو معرض عن المسبب لها ويجعل نظره والتفاتة مقصوراً عليها.

وأما إن التفت إليها التفات امتثال وقيام بها وأداء لحق العبودية فيها وانزالها منازلها فهذا الالتفات عبودية وتوحيد، إذ لم يشغله عن الالتفات إلى المسبب . وأما محوها أن تكون

أسباباً فقدح في العقل والحس والفطرة . فإن أعرض عنها بالكلية كان ذلك قدحاً في الشرع ، وإبطالا له اهـ (الرقى والتمايم) الحديث ، هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . اهـ

المستدرك على الصحيحين (شرك) أي كل واحد منها قد يفضي إلى الشرك إما جلياً وإما خفياً سماها شركاً لأن المتعارف منها في عهده ما كان معهوداً في الجاهلية وكان مشتملاً على

ما يتضمن الشرك أو لأن اتخاذها يدل على اعتقاد تأثيرها ويفضي إلى الشرك ذكره القاضي.

وقال الطيبي رحمه الله : المراد بالشرك اعتقاد أن ذلك سبب قوي وله تأثير وذلك ينافي التوكل والانخراط في زمرة الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون لأن العرب كانت

تعتقد تأثيرها وتقصد بها دفع المقادير المكتوبة عليهم فطلبوا دفع الأذى من غير الله تعالى

وَالْتَمِيمَةُ : مَا تَعَلَّقَ عَلَى الصَّغِيرِ ، وَالتَّوَلَّى : مَا يُحِبُّ الرَّجُلُ فِي ظَمْرَانِهِ <sup>بوجوده دوني</sup> <sup>دنياك ما</sup> <sup>بوجه جليلك</sup> <sup>بين كائناتك ما</sup> <sup>كع أران</sup> ،  
وَالْعِيَاةُ : التَّكَهُنُ ، وَالطَّيْرَةُ : الْقَالُ الرَّدِّيُّ ، وَالطَّرْقُ : الضَّرْبُ <sup>مركول</sup> ،  
بِالْحَصَى وَالْخُطِّ فِي التُّرَابِ ، وَالرُّقِيَّةُ : قِرَاءَةُ شَيْءٍ مِنْ آيَاتِ وَالْجِبْتِ <sup>كربكيل</sup> <sup>كارس</sup> <sup>للا</sup> <sup>مابجا</sup> <sup>فبأية</sup>

رواه أبو داود، واللفظ له والترمذي وابن حبان في صحيحه ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح. (وما منا) الخ هذا من كلام ابن مسعود أدرج في الخبر، وقد بينه سليمان بن حرب شيخ البخاري فيما حكاه الترمذي عن البخاري عنه اهفتح الباري ؛ قلت : وكلام ابن مسعود المذكور هكذا في النسخة المطبوعة لعل فيه سقطا لأن في كثير من الروايات بلفظ «وما منا إلا ولكن الله يذهب بالتوكل» فقلوه (وما منا إلا) فيه حذف تقديره : «وما منا أحد إلا وفيه شيء من الطيرة» أو «إلا قد يعتريه التطير» (ولكن الله) بتشديد النون ونصب الجلالة، ويجوز تخفيفه ورفعها (يذهب) بضم الياء من الإذهاب أي يزيل ذلك الشيء في قلبه (بالتوكل) أي سبب الاعتماد على الله اهعمدة القاري ومراقبة المفاتيح (والتيمية) وهي خرز أو قلادة تعلق في الرأس، كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات اهفتح الباري المراد بنهي تعليق التماثيل ما كان بغير لسان العربية بما لا يدري ما هو ، وأما من يعلقها متبركا بذكر الله تعالى فيها ، وهو يعلم أن لا كاشف له إلا الله ولا دافع عنه سواه، فلا بأس بها إن شاء الله تعالى. اه المجموع شرح المذهب (التولة) بكسر التاء وبضم وفتح الواو نوع من السحر، قال الأصمعي: هي ما يحبب به المرأة إلى زوجها، ذكره الطيبي أو خيط يقرأ فيه من السحر أو قرطاس يكتب فيه شيء من السحر للمحبة أو غيرها فلا يجوز ذلك اهمرقاة المفاتيح والمجموع (العيافة) بكسر العين وهي زجر الطير والتفاؤل والاعتبار في ذلك بأسمائها كما يتفاؤل بالعقاب على العقاب وبالغراب على الغربة وبالهدهد على الهدى. والفرق بينهما وبين الطيرة أن الطيرة هي التشاؤم بها وقد تستعمل في التشاؤم بغير الطير من حيوان وغيره كذا في المرقاة (والطيرة) بكسر الطاء وفتح الياء



بِالسَّحَرِ، وَقَالَ <sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> : «إِعْمَلُوا وَاتَّكَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»  
 فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا فاداملاً سيرا  
 (وَالْحَادِي وَالْعِشْرُونَ) بِالرَّحْمَةِ بِالْخَلْقِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ <sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup> : «لَا  
 يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا رَحِيمٌ» ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كُلُّنَا نَرْحَمُ ، قَالَ : «لَيْسَ  
 أَنْ يَرْحَمَ أَحَدُكُمْ صَاحِبَهُ ، إِنَّمَا الرَّحْمَةُ أَنْ يَرْحَمَ النَّاسَ»  
 رواه البزار ،  
 أي ليس برحمة

التحتانية وقد تسكن هي التشاؤم بالشئ اهعون المعبود (والطرق) بفتح فسكون، وهو الضرب بالحصى الذي يفعله النساء وقيل: هو الخط في الرمل كذا في النهاية والحاصل أنه نوع من التكهن اهمرقة المفاتيح (والرقية) وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط : أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته، وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره ، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى. واختلفوا في كونها شرطاً ، والراجح أنه لا بد من اعتبار الشروط المذكورة ، اهفتح الباري (اعملوا) الحديث ، حديث متفق عليه ، كذا في رياض الصالحين ؛ وفيه دليل على أن التوكل ليس بترك الأسباب بل يجوز التعلق بالأسباب الظاهرة مع صحة التوكل ، وقال الجنيد ليس التوكل الكسب ولا ترك الكسب ، التوكل شيء في القلوب ؛ وقال غيره عن الجنيد إنما هو سكون القلب إلى موعود الله عز وجل ، قال البيهقي رحمه الله وعلى هذا ينبغي أن لا يكون تجريد هذا السكون عن الكسب شرطاً في صحة التوكل بل يكتسب بظاهر العلم متعمداً بقلبه على الله تعالى كما قال بعضهم اكتسب ظاهراً وتوكل باطناً فهو مع كسبه لا يكون متعمداً على كسبه وإنما يكون إعتاده في كفاية أمره على الله عز وجل. اهشعب الإيمان للبيهقي (رواه البزار) وفي البحر الزخار المعروف بمسند البزار : ١٥/١٢ ما نصه : «لا يدخل الجنة إلا رحيم» قلنا : يا رسول الله ، كلنا يرحم ، قال : «ليس برحمة أن يرحم أحدهم صاحبه إنما الرحمة أن يرحم الناس» وقال الهيثمي : وفيه : أبو مهدي سعيد بن سنان، وهو ضعيف متروك، وقال

فَعَلَيْكَ بِرَحْمَةِ الْخَلْقِ أَجْمَعٍ ، فَإِنَّهُمْ عَبِيدُ اللَّهِ وَإِنْ عَصَوْا.  
 ج نغنا سيرا ملاسي مخلوق مباح الخلق فقرا كارولاني غ فادادور راقا الخلق

(وَالثَّانِي وَالْعِشْرُونَ بِالتَّوَاضُّعِ ، وَفِيهِ تَوْقِيرُ الْكَبِيرِ) وَمَعْرِفَةُ شَرَفِهِ  
 كانبغ واليكور أنداف أصار التواضع عكوعاكي وعكع كدي عارومي مولياي

(وَرَحْمَةُ الصَّغِيرِ) أَي : الرَّفْقُ بِهِ وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 ملاسي وعكع جليلك أوس الصغير ولاس الصغير

«لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ شَرَفَ كَبِيرِنَا» ، وَفِي حَدِيثٍ :  
 أورانا كورلوعان ملاسي من بوجاه جليلك أوراعرفي من مولياي وعكع كدي كيتا

«وَيُوقَرُ كَبِيرُنَا»  
 داود - أورانا أوراعكع كدي كيتا عكوعاكي من بوجاه جليلك

وَاحْذَرُ أَنْ تُحِبَّ قِيَامَ النَّاسِ لَكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ تَعْظِيمًا لَكَ ؛ قَالَ  
 رومكصاها من سيرا جومني ع سيرا عارف سيرا ع عكوعاكي مارب

صدقة بن خالد : حدثني أبو مهدي سعيد بن سنان مؤذن أهل حمص وكان ثقة مرضياً، ولا يصح إسناد هذه الحكاية اهـ مجمع الزوائد للشيخ سليمان الهيثمي ، وفي «جامع المساند والسنن ج ٢٩/ص ٤٢٨» كون هذا الحديث مرفوعاً ، والمرفوع صالح للاحتجاج به (ليس منا) حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي وقال الترمذي حديث حسن صحيح. اهـ رياض الصالحين (ليس منا) أي من أهل سنتنا وطريقتنا ، وليس المراد به إخراجه عن الدين ولكن فائدة إيراد هذا اللفظ المبالغة في الردع عن الوقوع في مثل ذلك اهـ تحفة الأحوذى (ويوقر كبيرنا) حديث حسن صحيح بلفظ «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيُوقَرُ كَبِيرَنَا وَيَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ» اهـ سنن الترمذي ، الواو في «ويوقر» بمعنى أو فالتحذير من كل منهما وحده فيتعين أن يعامل كلاهما بما يليق به فيعطى الصغير حقه من الرفق به والرحمة والشفقة عليه ويعطى الكبير حقه من الشرف والتوقير، قال الحافظ العراقي: فيه التوسعة للقادم على أهل المجلس إذا أمكن توسعهم له سيما إن كان من أمر بآكرامه من الشيوخ شياً أو علماً أو كونه كبير قوم كما في حديث جرير المار إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه. اهـ فيض القدير

السَّيِّخُ مُحَمَّدُ بْنُ الدَّيْنِ بْنِ الْعَرَبِيِّ: قُمْتُ مَرَّةً لِأَحَدِ الْعُلَمَاءِ ، فَقَالَ لِي: «لَا

تَفْعَلْ ! ، إِنَّ التَّهْيِئَةَ قَدْ وَرَدَ فِي ذَلِكَ» ، فَقُلْتُ لَهُ: «يَا فَقِيهٌ ، أَأَنْتَ

بِأَنِّي لَا أَقُومُ لِمِثْلِكَ» ، فَتَعَجَّبَ مِنْ هَذَا الْجَوَابِ .

(وَالثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ: الْبَذَاذَةُ) وَهِيَ عَدَمُ التَّرَفِّهِ فِي الدُّنْيَا وَلِبَاسُ

الْحَشِينِ زُهْدًا فِي الدُّنْيَا ، فَإِنَّهُ قَدْ وَرَدَ أَنَّهُ: «مَنْ تَرَكَ لِبْسَ ثَوْبٍ جَمَالِ

وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ كَسَاهُ اللَّهُ حُلَّةَ الْكِرَامَةِ» .

وَوَرَدَ فِي الْحَدِيثِ: «اخشوشنوا» ، وَهِيَ أَنْفَى لِلْكِبَرِ ، وَأَبْعَدُ مِنَ الْعُجْبِ

(البذاذة) بفتح الموحدة وذالين معجمتين يعني التفحل بالقاف وحاء مهملة رثاءة الهيئة وترك الترفه وإدامة التزين والتنعم في البدن والملبس إيثاراً للخصول بين الناس اهفيض التقدير وفي المستدرك ما نصه : قال رسول الله : «الْبَذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ الْبَذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ» . قد احتج مسلم بصالح بن أبي صالح السمان. اه المستدرك على الصحيحين (من ترك) وفي رواية «من ترك لبس ثوب جمال تواضعا» الحديث ، وله شاهد يقوى به ، وفي المستدرك ما نصه : عن النبي ﷺ قال : «مَنْ تَرَكَ اللَّيْبَاسَ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ تَوَاضَعًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ مِنْ حُلَلِ الْإِيمَانِ يَلْبَسُ أَيُّهَا شَاءَ» . هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. اه المستدرك على الصحيحين (كساه الله حلة الكرامة) أي أكرمه الله وألبسه من ثياب الجنة اه دعون المعبود (اخشوشنوا) وَقَالَ فِي الْقَامُوسِ: اخشوشن وَخَشَنَ اشْتَدَّتْ خُشُونَتُهُ ، أَوْ لَبَسَ الْحَشِينَ ، أَوْ تَكَلَّمَ بِهِ ، أَوْ عَاشَ عَيْشًا خَشِينًا ،



وَالزُّهُوُّ وَالْحَيْلَاءُ وَالصَّلَفُ . وَالتَّيُّ <sup>كأنه نبي</sup> قَالَ <sup>الله</sup> : «الْإِيمَانُ يُضَعُّ <sup>فونجول</sup> وَسَبْعُونَ شُعْبَةً ، أَعْلَاهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى <sup>لوربه أنداني بعكره كافي ليع فيلارا</sup> عَنِ الطَّرِيقِ» . وَلَا شَكَّ أَنَّ الزُّهُوَّ <sup>كسما عان</sup> وَالْعُجْبَ <sup>كسما عان</sup> وَالْكِبَرَ <sup>كسما عان</sup> أَذَى <sup>كسما عان</sup> فِي طَرِيقِ سَعَادَةِ <sup>كسما عان</sup> الْمُؤْمِنِ ، وَلَا يُمَاطُ هَذَا الْأَذَى إِلَّا بِالْبَذَاذَةِ ، <sup>أورا نيسا دين سيعكره كافي</sup> فَالْأَعْمَالُ <sup>فيلارا</sup> بِالنِّيَّاتِ <sup>أورا نيسا دين سيعكره كافي</sup> وَهِيَ <sup>سلا جيني فمرا روكوني أوماء بالسكر أكما</sup> أَحَدُ أَرْكَانِ بَيْتِ الْإِسْلَامِ .

وَوَرَدَ حَدِيثٌ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ : أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : «يَا <sup>أع لافاع الرجل مانع سويحي</sup> رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَكُونَ نَعْلِي <sup>أنا</sup> حَسَنًا <sup>بنا</sup> وَثَوْبِي <sup>بنا</sup> حَسَنًا ، فَقَالَ <sup>أوتوساني</sup>

وَاحْشَوْشَنَ أَتْلُعُ فِي الْكُلِّ . وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ : اخْشَوْشُوا بِفَتْحِ الْمُعْجَمَةِ الْأُولَى يَغْنِي الشَّيْنُ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَيَكْسِرُ الثَّانِيَةِ أَمْرٌ مِنَ الْخُشُوءَةِ أَهْذَاءُ الْأَلْبَابِ شَرْحُ مَنْظُومَةِ الْأَدَابِ (الزُّهُوُّ) أَيِ الْكِبَرِ وَالْعِظَمَةِ (وَالْحَيْلَاءُ) وَالْأَخْيَلُ وَالْحَيْلَةُ وَالْمَخِيلَةُ ، كُلُّهُ : الْكِبَرُ (الْإِيمَانُ بَضْعُ) الْحَدِيثِ ، وَفِي فَتْحِ الْبَارِي مَا نَصَّهُ : [فائدة] فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ مِنَ الزِّيَادَةِ : «أَعْلَاهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ» أَهْذَاءُ الْبَارِي (أَعْلَاهَا) أَيِ أَعْلَاهَا عِنْدَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ مَكَانَهُ (وَأَدْنَاهَا) أَيِ أَقْلَاهَا ثَوَابًا أَوْ أَنْزَلَهَا مَرْتَبَةً (إِمَاطَةُ) بِكْسَرِ الْهَمْزَةِ وَبِالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ أَيِ إِزَالَةِ (الْأَذَى) مَا يُوْذِي الْمَارَةَ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَوْكٍ أَوْ عَظْمٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ كَمَا سَيَأْتِي فِي كَلَامِهِ (عَنِ الطَّرِيقِ) وَذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنْ نَفْعِ الْمَارَةِ وَدَفْعِ ضَرَرِهِمْ وَدَفْعِ مَا يُوْذِيهِمْ أَهْدِيلُ الْفَالْحِينَ (فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) قَدْ وَجَدْتُ فِيهِ بَلْفَظٌ «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ» قَالَ رَجُلٌ : إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا ، وَنَعْلُهُ حَسَنَةً . قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ يَجْمِلُ يُحِبُّ الْجَمَالَ . الْكِبَرُ : بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمْظُ النَّاسِ» . صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٧٤/٢

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ». وقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَوَّلَى  
 مَنْ يُتَجَمَّلُ لَهُ». وَلِذَلِكَ لَمْ يَبْعَثْ اللَّهُ جِبْرِيلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَكْثَرِ  
 نُزُولِهِ عَلَيْهِ إِلَّا فِي صُورَةِ دَحْيَةٍ، وَكَانَ أَجْمَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ، وَكَانَ تَلَمَّا قَدِمَ  
 الْمَدِينَةَ وَاسْتَقْبَلَهُ النَّاسُ مِمَّا رَأَتْهُ امْرَأَةٌ حَامِلٌ إِلَّا أَلْقَتْ مَا فِي بَطْنِهَا.  
 (الرَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ: تَرْكُ الْكِبَرِ، وَالْعُجْبِ، وَالْحَسَدِ، وَالْحَقْدِ)

(إن الله جميل يحب الجمال) أي فليس ذلك من الكبر: أي إذا لم يكن على وجه الفخر  
 والخيلاء والمباهاة بل على سبيل إظهار نعمة الله امتثالاً لقوله تعالى: «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ  
 فَحَدِّثْ» [الضحى: ١١] فتكون هذه الرخصة في حق من يلبسه لا بهوى نفسه في ذلك غير  
 مفتخر به ومختال: فأما من لبس الثوب للتفاخر بالدنيا والتكابر بها فقد ورد فيه وعيد. (إن  
 الله أولى مَنْ) الحديث، وفي أحكام الوسطى للإمام الحافظ المحدث أبي محمد عبد الحق بن  
 عبد الرحمن ابن عبد الله الأذري الإشبيلي ما نصه: وروى سعيد بن داود الزنبري عن مالك  
 ، عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كان لأحدكم ثوبان  
 فليلبسهما إذا صلى فإن الله أحقُّ مَنْ تُجَمَّلُ لَهُ»، وفي «البيان والتحصيل» لأبي الوليد ابن  
 رشد القرطبي المتوفى ٥٢٠هـ [٣٦٨/١٧] أن الحديث المذكور ليس من قول النبي بل من قول  
 ابن عمر (صورة دحية) أي الكبي هو دحية بن خليفة أحد الصحابة، كان جميلاً حسن  
 الصورة. ويروى بكسر الدال وفتحها. والدحية: رئيس الجند ومقدمهم وكأنه من دحاه  
 يدحوه إذا بسطه ومهده، لأن الرئيس له البسط والتمهيد. وقلب الواو فيه ياء نظير قلبها في  
 صبية وفثية. وأنكر الأصمعي فيه الكسر اهـ النهاية في غريب الحديث والأثر (الكبر) الكبر  
 هو: احتقار المرء غيره وازدراؤه له، والكبر على الله كفر بأن لا يطيعه ولا يقبل أمره، فمن  
 ترك أمر الله أو وقع في منهيه استخفافاً به تعالى فهو كافر، وأما من تركه لا على سبيل ذلك

وَالْغَيْبَةِ، وَالنَّمِيمَةِ، وَالتَّجَسُّسِ، وَالْغَضَبِ، وَالْكَذِبِ، وَالْإِحْتِقَارِ،  
عَرَّاسَانِي أَدْرَ نَبِيٍّ؟ الْآفِي لِيَانِ بَنَدُو كَوَرُو عِينَا

وَالظُّلْمِ، وَالْغَيْشِ، وَالتَّدَابُرِ، وَالتَّبَاغُضِ)  
عَانِي عَايَا بَلَاوَرُو أَوْعُكُو؟ رَانَ بَنَدُون؟ نَانِ

بل لغلبة الشهوة أو الغفلة فعاص. والتكبر على الخلق فعصيان إن لم يكن فيه استخفاف الشرع، وإلا كأن يحقر نبيا أو ملكا أو عالما عن اعتقاد حقارة العلم فذاك كفر أيضا قاله المظهري اهـ دليل الفالحين، وقال النووي في شرح مسلم قال العلماء: الخيلاء بالمد والمخيلة والبطر والكبر والزهو والتبختر كلها بمعنى واحد وهو حرام اهـ (والعجب) أي النظر إلى النفس بعين الكمال والفخر بما فيها من علم أو صلاح صوري أو عندها من مال أو جاه اهـ دليل الفالحين (والحسد) والحسد تمنى زوال النعمة وهو حرام اهـ شرح النووي على صحيح مسلم (والحقد) الحقد هو طلب الانتقام وتحقيقه أن الغضب إذا لم يظمه لعجز عن التشفي في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقدا وسوء الظن في القلب على الخلائق لأجل العداوة اهـ التعريفات (والغيبة) قال النووي: والغيبة ذكر الإنسان بما يكره بلفظ أو كتابة أو رمز أو إشارة عين أو رأس أو يد، وضابطه كل ما أفهمت به غيرك من نقص مسلم فهو غيبة ومنه المحاكاة بأن يمشى متعارجا أو مطأطئا أو غير ذلك من الهيئات مريدا حكاية من ينقصه فكل ذلك حرام يجب إنكاره بلا خلاف اهـ فيض القدير (والنسيمة) أي نقل كلام قوم لآخرين لإلقاء العداوة والبغضاء بينهم اهـ فيض القدير (والتجسس) قال بعض العلماء: التجسس بالحاء الاستماع لحديث القوم، وبالجيم البحث عن العورات، وقيل بالجيم التفتيش عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في الشر اهـ شرح النووي على صحيح مسلم (والغضب) بالتحريك لغة: ضد الرضا. وسببه حصول مخالف لمراد الإنسان ممن هو دونه وتحت يده فيحصل منه تلك الحالة المقتضية لفعل ما لا يجوز من قتل أو ضرب أو سب. اهـ دليل الفالحين (والكذب) أي الإخبار بخلاف الواقع (والاحتقار) أي احتقار الناس وإهانتهم وإسقاطهم عن النظر والاعتبار (والظلم) هو لغة: وضع الشيء في غير محله. وعرفا: التصرف في حق الغير بغير حق، أو مجاوزة الحد اهـ دليل الفالحين



واَحْذَرُ أَنْ تَسْمَعَ حَدِيثَ قَوْمٍ يَكْرَهُونَ أَنْ تَسْمَعَهُ ، فَإِنَّهُ نَوْعٌ  
 من التَّجَسُّسِ الَّذِي نَهَى اللَّهُ عَنْهُ . وَلَا تَلَقَ أَحَدًا طَبْعَيْنِ الْإِزْدِرَاءِ  
 وَالتَّضْغِيرِ وَإِنْ كَانَ مُشْرَكًا ، خَوْفًا مِنْ عَاقِبَتِكَ ، فَلَعَلَّكَ تُسَلِّتُ  
 الْمَعْرِفَةَ وَيُرْزَقُهَا .  
 وَالظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَظُلْمُ الْعِبَادِ : أَنْ تَمْنَعَهُمْ حَقَّ قَوْمِهِمْ  
 الَّتِي أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَدَاءَهَا إِلَيْهِمْ ، كَمَا إِذَا عَلِمْتَ مَخَالَ شَخْصٍ  
 مِنْ الْإِضْطِرَارِ وَأَنْتَ قَادِرٌ عَلَى دَفْعِ ضَرُورَتِهِ ، فَيَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعْلَمَ  
 أَنَّ لَهُ مَحَقًّا فِي مَالِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ مَا أَظْلَعَكَ عَلَى حَالِهِ إِلَّا لِيَتَدَفَعَ إِلَيْهِ حَقَّهُ  
 (والغش) بكسر الغين : أي ترك النصيحة والتزيين لغير المصلحة وستر حال الشيء اه  
 دليل الفالحين (والتدابير) قال في العارضة : التدابير أن يولي كل منهم صاحبه دبره محسوسا  
 بالأبدان أو معقولا بالعقائد والآراء والأقوال ، وقال الهروي التدابير التقاطع ، يقال تدابير  
 القوم أي أدبر كل واحد عن صاحبه اه فيض القدير (نوع من التجسس) وفي تفسير  
 الألوسي ما نصه : ومن التجسس على ما قال الأوزاعي الاستماع إلى حديث القوم وهم له  
 كارهون فهو حرام أيضا . (والظلم) ظلمَ يظلم ، ظَلَمًا وَظُلْمًا ، فهو ظالمٌ ، وظَلَامٌ ، وهو  
 وهي ظُلُومٌ ، والمفعول مَظْلُومٌ ، وأصله : الجور ومجاوزة الحد ، ومعناه الشرعي : وضع الشيء  
 في غير موضعه الشرعي . وقيل : التصرف في ملك الغير بغير إذنه . اه عمدة القاري (ظلمات)  
 وهو جمع ظلمة وهو خلاف النور ، وضم اللام فيه لغة ، ويجوز في الظلمات ضم اللام وفتحها  
 وسكونها اه

وَالْأَمَانَةُ مُسْئُولٌ.  
أردا الدفع لا مون سيرا وعكع دين تاكوني

وَإِذَا لَقِيتَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَصَافِحْهُ إِذَا سَلَّمْتَ عَلَيْهِ وَلَا  
تَسْرَسِرْ رَاعِ سِيرَا

تَنْحَنَ لَهُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ عَادَةٌ سُوءٌ ، وَقَدْ وَرَدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قِيلَ لَهُ :  
مركوعكرك ماربع ع الانحناء فعاداتان كع لا تومكا

«إِذَا لَقِيَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ يَنْحَنِي؟» قَالَ بَنِي «لَا». وَقِيلَ لَهُ بَنِي «أَيُّصَافِحْهُ؟»  
تسور راع لاناع ونبيي كنامركوعكرك الرجل أوفوتوبني

قَالَ : «نَعَمْ». وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ ﷺ قَالَ بَنِي «مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَتَصَافَحَانِ إِلَّا  
النبي لينا روس تنف النبي أورا راع اسلام لورور كناسالامان الرجل تسر

غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا».  
دين عافورا المسلمين ظ نفسه المسلمين

(وقد ورود) ففي حديث الترمذي عن أنس قال: قال رجل : «يا رسول الله الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه أينحني له ؟ قال : «لا» قال : «أفيلتزمه ويقبله ؟» قال : لا قال : «فياخذ بيده ويصافحه ؟» قال : «نعم» ، قال الترمذي : «حسن صحيح» اهـ فيض القدير (ينحني ؟) قال الشافعية وحني الظهر لقادم عند اللقاء مكروه وقال كثيرون حرام ، قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام تنكيس الرؤوس إن انتهى إلى حد الركوع فلا يفعل كالسجود ولا بأس بما ينقص عن حد الركوع لمن يكرم من المسلمين قال الأذري ويشهد لما ذكره قول الماوردي لا يجوز الركوع اهـ أسنى المطالب (ما من مسلمين) الحديث ، وفي رواية الترمذي بلفظ «مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ اللَّهُ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا» . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن اهـ سنن الترمذي (يتصافحان) من المصافحة وهي مفاعلة من إصااق صفح الكف بالكف وإقبال الوجه على الوجه ، وقال الكرماني : المصافحة الأخذ باليد ، وهو مما يولد المحبة. اهـ عمدة القاري ، وقال النووي : المصافحة سنة مجمع عليها عند التلاقي اهـ وأما تخصيص المصافحة بما بعد صلاتي الصبح والعصر فقد مثل ابن عبد السلام في «القواعد» البدعة المباحة بها . قال النووي : وأصل المصافحة سنة ، وكونهم حافظوا عليها في بعض

وَلَمَّا هَجَرَ الْحَسَنُ أَخَاهُ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَنَفِيَّةِ أَنْفَذَ إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ بَعْدَ

ثَلَاثَةٌ أَيَّامٌ فَقَالَ يَا أَخِي ، يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : «لَا تَلَوْا دِينَنَا مِنْ الْخَنَازِيرِ» يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : «لَا تَلَوْا دِينَنَا مِنْ الْخَنَازِيرِ» يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : «لَا تَلَوْا دِينَنَا مِنْ الْخَنَازِيرِ»

يَهْجُرُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ، يَلْتَقِيَانِ فَيَصُدُّ هَذَا وَيَصُدُّ هَذَا وَقَدْ

فَرَعْتُ الثَّلَاثُ ، قَامًا أَنْ تَأْتِيَنِي فَتَبْدَأَنِي بِالسَّلَامِ فَإِنَّكَ خَيْرٌ مِنِّي ، وَإِنْ

كُنَّا ابْنِي رَجُلٍ وَاحِدٍ مَفَانَتْ سَبَطُ رَسُولِ اللَّهِ ، فَإِنَّ خَيْرَ الرَّجُلَيْنِ

الْمُتَهَاجِرِينَ <sup>مُؤْمَرِينَ</sup> مِّنْ <sup>مِّنْ</sup> يَبْدَأُ <sup>بِأَوَّلِهِ</sup> بِالسَّلَامِ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ <sup>عَلَا كَوْنِي</sup> حَتَّى <sup>حَتَّى</sup> إِلَيْكَ <sup>بَا كَوْنِي</sup> فَبَدَأْتُكَ <sup>عَاوِي عِي كَوْنِي</sup>

بِالسَّلَامِ؛ فَرَكِبَ الْحَسَنُ دَابَّتَهُ وَقَصَدَ إِلَى مَنْزِلِ مُحَمَّدٍ فَبَدَأَهُ بِالسَّلَامِ

الأحوال لا يخرج ذلك عن أصل السنة اه فتح الباري قال ابن رسلان : ولا تحصل السنة إلا بتلاقي بشرة الكفين بلا حائل ككم انتهى وفيه وقفة والظاهر من آداب الشريعة تعيين اليمنى من الجانبين لحصول السنة فلا تحصل باليسرى في اليسرى ولا في اليمنى اه فيض القدير (قبل أن يتفرقا) وقد اختلف القائلون بأن المراد أن يتفرقا بالأبدان هل للتفرق المذكور حد ينتهي إليه؟ والمشهور الراجح من مذهب العلماء في ذلك أنه موكول إلى العرف، فكل ما عد في العرف تفرقاً حكم به وما لا فلا والله أعلم اه فتح الباري (الحسن) أي ابن علي بن أبي طالب من فاطمة بنت رسول الله ﷺ (محمد بن الحنفية) أي ابن علي بن أبي طالب من خولة بنت جعفر الحنفية قد نكحها بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها (فيصد هذا ويصد هذا) هو بضم الصاد ومعنى يصد يعرض أي يوليه عرضه بضم العين وهو جانبه والصد بضم الصاد وهو أيضاً الجانب والناحية. والجملة استثنائية بيان لصفة الهجر، ويجوز أن يكون حالاً من فاعل يهجر ومفعوله معا وفيه دليل أن السلام يقطع الهجرة ويرفع الإثم فيها ويزيله اه شرح النووي على صحيح مسلم



(وَالْخَامِسُ وَالْعَشْرُونَ: النُّطْقُ بِالتَّوْحِيدِ) رَوَى أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ حَدِيثَ

«جَدِّدُوا إِيمَانَكُمْ» قِيلَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تُجَدِّدُ إِيمَانَنَا؟» قَالَ: «أَكْثِرُوا مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

رَوَى أَنَّ الشَّيْخَ أَبَا الرَّبِيعِ الْمَالِقِيَّ كَانَ عَلَى مَائِدَةِ طَعَامٍ، وَكَانَ قَدْ

ذَكَرَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» سَبْعِينَ أَلْفَ مَرَّةٍ، وَكَانَ مَعَهُمْ عَلَى الْمَائِدَةِ شَابٌّ

مِنْ أَهْلِ الْكَشْفِ، فَخِثَ مَدَّ يَدَهُ إِلَى الطَّعَامِ بَكَى وَامْتَنَعَ مِنَ

الطَّعَامِ، فَقَالَ لَهُ الْحَاضِرُونَ: لِمَ تَبْكِي؟ فَقَالَ: أَرَى جَهَنَّمَ وَأَرَى أُمَّي

(جددوا إيمانكم) الحديث ، وقال أبو الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي في مجمع الزوائد : إسناده جيد ، وفيه سُمِّيَ بِنُ نَّهَارٍ ، وثَّقَهُ ابن حبان اه مجمع الزوائد (من قول لا إله إلا الله) فإن المداومة عليها تجدد الإيمان في القلب وتملأه نوراً وتزيده يقيناً وتفتح له أسراراً يدركها أهل البصائر ولا ينكرها إلا كل ملحد جائر. اه فيض القدير (أبا الربيع المالقي) هو أبو الربيع الكفيف المالقي من أكابر الأولياء ، وأعظم الأصفياء ، له كلام عال في الطريق اه الطبقات الصغرى للمناوي ١٣٣ (سبعين ألف مرة) وفي البحر المورود للشيخ عبد الوهاب الشعراني ص ١٤٥-١٤٦ [المتوفى ٩٧٣ هـ] ما نصه : أخذ علينا العهد أن نسعى في فكك رقبتنا من النار، سواء كان دخولنا النار من جهة حق الله تعالى، أو من جهة حق العباد، فإن الحديث مطلق، وهو قوله ﷺ : «من قال لا إله إلا الله سبعين ألف مرة حرم الله عليه النار» وهو حديث متفق على صحته بين أهل الكشف، وإن طعن بعض الناس في صحته، فلا يقدح لأنه اعتضد بالكشف الصحيح فانهم انتهى . وقال الخادمي : فمثل هذا الخبر وإن ضعيفا لكن يجوز حمل به في فضائل الأعمال سيما في تأييد نص ولم يخالف

فِيهَا . قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الرَّبِيعِ : فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي قَدْ  
 هَلَلْتُ هَذِهِ السَّبْعِينَ أَلْفًا وَقَدْ جَعَلْتُهَا عَتَقًا أَمَّ هَذَا الشَّابِّ مِنَ النَّارِ .  
 فَقَالَ الشَّابُّ : الْحَمْدُ لِلَّهِ أَرَى أَنِّي قَدْ خَرَجْتُ مِنَ النَّارِ ، وَمَا أَذْرِي مَهْمَا  
 سَبَبُ خُرُوجِهَا ؟ وَجَعَلَ هُوَ يَبْتَهِجُ وَأَكَلَ مَعَ الْجَمَاعَةِ . وَهَذَا التَّهْلِيلُ  
 بِهَذَا الْعَدَدِ يُسَمَّى عَتَاقَةً صَغْرَى ، كَمَا أَنَّ سُورَةَ الصَّمْدِيَّةِ إِذَا قُرِئَتْ  
 وَبَلَغَتْ مِائَةَ أَلْفٍ مَرَّةٍ تُسَمَّى عَتَاقَةً كُبْرَى وَلَوْ فِي سِتِّينَ عَدِيدَةٍ فَإِنْ  
 الْمُوَالَاةُ لَا تُشْتَرِطُ .  
 نولي، أورا دين شاراناكي الموالاة

القياس اهـ بريقة محمودية . قلت : وقد ذكره ابن عربي في الفتوحات المكية ج : ٤ ص : ٤٨٤  
 عن أبي الربيع المالقي ، وقال : «والذي أوصيك به أن تحافظ على أن تشتري نفسك من الله  
 بعق رقبتك من النار بأن تقول : [لا إله إلا الله سبعين ألف مرة] فإن الله يعتق رقبتك بها  
 من النار أو رقبة من تقولها عنه من الناس، ورد في ذلك خبر نبوي». ، فذكر هذه القصة  
 بتمامها ، ثم قال «قال أبو الربيع : فصح عندي هذا الخبر النبوي بكشف هذا الصبي، وصح  
 عندي كشف هذا الصبي بالخبر، وقد عملت أنا على هذا الحديث ورأيت له بركة في زوجتي  
 لما ماتت» ، وذكره أيضا الياضي في روض الرياحين الحكاية ٣٤٨ ، وحامي في نفحات الأنس  
 صفحة ٧٠٧ ، والمنائي في فيض القدير ، والحدادي في بريقة محمودية ، وغيرهم من العلماء  
 العارفين أكثر من أن يحصى . (مائة ألف مرة) وفي تقريب الأصول لتسهيل الوصول لمعرفة  
 الله والرسول للشيخ المؤلف الشيخ زيني دحلان ما نصه : وروى البزار عن النبي ﷺ أنه قال :  
 «من قرأ قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد اشترى بها نفسه من الله تعالى ونادى مناد من  
 قبل الله تعالى في سمواته وأرضه ألا إن فلانا عتيق الله فمن له قبله تباعة فليأخذها من الله

(وَالسَّادِسُ وَالْعِشْرُونَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ) رَوَى أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ حَدِيثًا :  
 كع كافع انم راع قولوه (نم ليكور) ماجا لسانه أحمد  
 «أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ» أَي : جُلَسَاؤُهُ الْمُقَرَّبُونَ ظ فِي  
 أيسر وعكع أهل راع فيليهاني الله كوزار كاني / ككسي مط لوعكوهي الله فاددين فارك أكبي  
 غَالِبِ الْأَحْوَالِ . وَالْقِرَاءَةُ بِالْمُصْحَفِ عِبَادَةٌ ، وَفِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ مِنْ  
 كافراهي ففرا تيمكة ماجا  
 ابْنِ مَسْعُودٍ : «أَدِيمُوا النَّظَرَ فِي الْمُصْحَفِ» . وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْرَارِ  
 داو- علاعكنا سيرا نبعالي بانتركي لوريه سوارا أونا ما عليرهاكي سوارا  
 حَيْثُ لَا يُخَافُ الرِّيَاءُ إِلَّا فِي الْإِسْرَارِ أَفْضَلُ ، وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ حَدِيثُ  
 سكراني دين كوراهيري لا مخاف لامون أورا ج عليرهاكي حيث لا يخاف دين أراهافي  
 التِّرْمِذِيِّ : «الْبَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرُ بِالصَّدَقَةِ» ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ  
 داو- وعكع بانتركي سوارا وعكع عليرهاكي سوارا  
 كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ» .  
 وعكع باماركي

عز وجل . انتهى وفي «الفوز والنجاة» للشيخ محمد السيد التيجاني ما نصه : قال الجوهري :  
 والظاهر أن هذا الحديث صحيح بدليل أن الأجهوري سلمه ولم يتعقبه بشيء ، وفي رسائل  
 ابن عابدين أنه حديث مرفوع اهـ (أهل القرآن) الحديث ، هذا إسناد صحيح رجاله موثقون  
 ، ورواه أيضا النسائي في الكبرى في فضائل القرآن عن أبي قدامة ، عن عبید الله بن سعيد ،  
 عن ابن مهدي به . ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن عبد الرحمن بن بديل بإسناده  
 ومثنه . اهـ مصباح الرجاجة وقال المناوي : قوله : «أهل القرآن» الحديث ، أي حفظه القرآن  
 العاملون به هم أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الإنسان به سموا بذلك تعظيما لهم  
 كما يقال بيت الله ، قال الحكيم : وإنما يكون هذا في قارئ انتفى عنه جور قلبه وذهب  
 جنابة نفسه فأمنه القرآن فارتفع في صدره وتكشف له عن زينته ومهابته فليس من أهله  
 إلا من تطهر من الذنوب ظاهرا وباطنا وتزين بالطاعة كذلك فعندها يكون من أهل الله  
 وحرام على من ليس بهذه الصفة أن يكون من الخواص وكيف ينال هذه الرتبة العظمى  
 عبد أبق من مولاه واتخذ إلهه هواه اهـ فيض القدير (جلساؤه) عبارة عن قرب منزلتهم من



وَحَافِظٌ عَلَى قِرَاءَةِ الزَّهْرَاوَيْنِ <sup>سورة كع منجور</sup> الْبَقَرَةَ <sup>سورة -</sup> وَآلِ عِمْرَانَ . <sup>صافا واعي عارفاني من</sup> مَهْمَنْ غَارَادَ أَنْ  
يَعْصَمَهُ اللَّهُ مِنْ فِتْنَةِ الدِّجَالِ ، <sup>عركصاهما سيرا</sup> فَلْيَحْفَظْ <sup>مفرد</sup> عَشَرَ آيَاتٍ <sup>عركصاهما من</sup> مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ <sup>عركصا ايع من</sup>  
الْكُهَفِ . وَيَحْرُمُ نِسْيَانُ الْقُرْآنِ ، <sup>اع</sup> إِذَا لَمْ <sup>نادي كل معاف</sup> يَتَيَسَّرَ حِفْظُهُ <sup>ظ</sup> ثَانِي مَرَّةً إِلَّا <sup>كاتب</sup>  
<sup>امبلان أعبع</sup>

رحمته وكرامته تعالى (والقراءة بالمصحف) أي بالنظر فيه لا عن ظهر قلب ، وقال النووي في مختصر التبيان في آداب حملة القرآن «القراءة من المصحف أفضل من القراءة على ظهر القلب ؛ لأنها تجمع القراءة والنظر في المصحف ، وهو عبادة قاله أصحابنا، والسلف، ولم أر فيه خلافاً؛ ولعلهم أرادوا بذلك في حق من يستوي خشوعه، وحضوره في حالتي القراءة في المصحف، وعن ظهر القلب، أما من يزيد خشوعه وتدبره، وينجم فكره بالقراءة عن ظهر القلب فهي أفضل في حقه». (أديموا) الحديث ، وقال في فتح الباري : إسناده صحيح ، وقوله «أديموا» أي واطبوا (الجاهر بالقرآن) قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الَّذِي يُسِرُّ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يَجْهَرُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَنَّ صَدَقَةَ السِّرِّ أَفْضَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ اهـ سنن الترمذي (وحافظ) الخ ، جاء في صحيح مسلم : «افْرَأُوا الزَّهْرَاوَيْنِ : الْبَقْرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِثْرَانَ . فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ . أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَّاتَانِ . أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ . تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِيهِمَا ، اقرَأوا سُورَةَ الْبَقْرَةِ . فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ . وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ . وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَظْلَةُ». قَالَ مُعَاوِيَةُ: بَلَّغَنِي أَنَّ الْبَظْلَةَ السَّحَرَةُ». (الزهرابين) أي النيرتين. سميتا به لكثرة نور الأحكام الشرعية وكثرة أسماء الله تعالى فيهما أو لهدايتهما قارئهما أو لما يكون له من النور بسببها يوم القيامة، والزهرابين تثنية الزهراء تأنيث أزهر وهو المضيء الشديد بالضوء اهـ فيض التقدير (ومن أراد) الخ ، جاء في صحيح مسلم : «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ،

(وَالسَّابِعُ وَالْعَشْرُونَ: تَعَلَّمُ الْعِلْمَ وَتَغْلِيْمُهُ) الْعِلْمُ رَأْسُ الْعَمَلِ ،  
 كَمِ كَاتِبٍ فَيَتَوَلَّى رَأْسَ فَوَلِيهِ بَلَا جَارٍ لِيَعْلَمَ مَوْلَا كَاتِبٍ لِيَعْلَمَ دَادِي نَوَكُو كِي ،  
 فَلَا يَصِحُّ عَمَلٌ بِدُونِهِ ، وَهُوَ ثَمَرَةُ الْعِلْمِ ، فَلَا يَنْفَعُ عِلْمٌ بِلَا عَمَلٍ ،  
 فَكَيْفَ أَرَادَ تَامَعًا الْعِلْمَ الْعَمَلُ يُوَادِمُ مَانَعَاتِ الْعِلْمِ  
 فَمِنْ ذَلِكَ كَانَ الْأَشْتَغَالُ بِالْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ النَّافِلَةِ ، وَأَفْضَلُهُ  
 كَوْنُ الْعِلْمِ رَأْسُ الْعَمَلِ لَوِيهِ أَوْ تَامًا كَوْنُ الْعَمَلِ  
 أَصُولُ الدِّينِ فَالتَّفْسِيرُ فَالحَدِيثُ فَأَصُولُ الْفِقْهِ ثُمَّ الْفِقْهُ فَالْأَلَاةُ .  
 فَوَكُو كَاتِبٍ أَكَلَمَا نَوِي عِلْمَ نَوِي عِلْمَ نَوِي عِلْمَ فَيَرَا عِلْمَ...  
 (وَالثَّامِنُ وَالْعَشْرُونَ: الدُّعَاءُ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ»  
 كَمِ كَاتِبٍ رَأْسَ فَوَلِيهِ (وَالْوَلِي كُوْر) دَاوُدَ... هِيَ

عَصَمَ مِنَ الدَّجَالِ. (نسيان القرآن) المراد بالنسيان المحرم أن يكون بحيث لا يمكنه معاودة حفظه الأول إلا بعد مزيد كلفة وتعب لذهابه عن حافظته بالكلية ، وأما النسيان الذي يمكن معه التذكر بمجرد السماع أو إعمال الفكر فهذا سهو لا نسيان في الحقيقة فلا يكون محرماً اهـ الفتاوى الفقهية الكبرى لابن حجر الهيتمي ، وجاء في مطالب أولي النهى [فروع الفقه الحنبلي] «قال أبو يوسف يعقوب ، صاحب الإمام أبي حنيفة في معنى حديث نسيان القرآن : المراد بالنسيان : أن لا يمكنه القراءة في المصحف ، وهو من أحسن ما قيل في ذلك ، ونقل ابن رشد المالكي الإجماع على أن من نسي القرآن لاشتغاله بعلم واجب أو مندوب ، فهو غير مأثوم اهـ» (أفضل من صلاة النافلة) وفي المجموع ما نصه : قال الشافعي وأصحابنا : وذلك أفضل من صلاة النافلة ؛ لأن الاشتغال بالعلم فرض كفاية فهو أفضل من النفل ، ولأنه مصحح للصلاة وغيرها من العبادات ولأن نفعه متعدد إلى الناس وقد تظاهرت الأحاديث بتفضيل الاشتغال بالعلم على الاشتغال بصلاة النافلة اهـ (وأفضله أصول الدين) كما نقله في «توضيح الأحكام من بلوغ المرام» ونصه : وقال الإمام النووي : اتفق السلف على أن الاشتغال بالعلم أفضل من الاشتغال بنوافل الصلاة ، والصيام ، والتسبيح ، ونحو ذلك ؛ فهو نور القلوب ، والميراث النبوي ، وأفضل العلوم : أصول الدين ، ثم التفسير ، ثم الحديث ، ثم أصول الفقه ، ثم الفقه اهـ (الدعاء هو العبادة) وفي المستدرك

[رواه الشيخان] وَاذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَكَ مِنْ صَالِحِي الْمُؤْمِنِينَ تَكُنْ عَوَّلِي  
 ايع هذا بخاري مسلم دواعها سيرا دابها كما ايع سيرا فبراء واع صالحى فبراء  
 رَسُولِ اللَّهِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّمَا وَلِيِّي اللَّهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» .  
 الحديث ايع اوك سيرا رومكصاها سيرا سيرا كولوعاني اوريا يوزون من فعيواني من ع يوزون من فعيواني من ج تنن من ايع ربه  
 وَإِيَّاكَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ لَمْ يَسْأَلْ رَبَّهُ فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَسْأَلْ رَبَّهُ فَقَدْ بَخَلَهُ .  
 ايع اوك سيرا رومكصاها سيرا سيرا كولوعاني اوريا يوزون من فعيواني من ع يوزون من فعيواني من ج تنن من ايع ربه

على الصحيحين ما نصه : عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت النبي يقول : «إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ»، ثم قرأ : «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ». هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقد رواه شعبة وجريير عن منصور عن ذر. قال الطيبي : أتى بضمير الفصل والخبر المعرف باللام ليدل على الحصر وأن العبادة ليست غير الدعاء مبالغة ، وقال غيره : المعنى هو من أعظم العبادة اهفيض التقدير (إنما وليي) الحديث ، متفق عليه واللفظ للبخاري اهرياض الصالحين ، قوله «إنما وليي الله» أي أي ناصري والذي أتولاه في جميع الأمر اه دليل الفالحين ، وفي نسخة بياء واحدة مشددة مفتوحة ، وروى مكسورة اه (وصالح المؤمنين) مفرد يراد به الجمع ، وقال النووي : ومعنى الحديث إنما وليي من كان صالحًا وإن بعد نسبه مني ، وليس وليي من كان غير صالح وإن كان نسبه قريبًا اه شرح النووي على صحيح مسلم (فقد بخله) أي بخل على ربه ومولاه لأنه بتركه الدعاء فقد ترك العبادة ، ومن تركها فقد منع حق ربه ، ومن منع حق ربه فقد بخل عليه ، ومن يبخل فإنما يبخل على نفسه ، هذا في حق العموم أما الخصوص فقد قالت طائفة الأفضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء والتفويض إلى الله اه وفي شرح الزرقاني ما نصه : واستشكل حديث : «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين» المقتضي لفضل ترك الدعاء حينئذ مع الآية المقتضية للوعيد الشديد على تركه. وأجيب بأن العقل إذا استغرق في الشئ كان أفضل من الدعاء لأن الدعاء طلب الجنة، والاستغراق في معرفة جلال الله أفضل من الجنة، أما إذا لم يحصل الاستغراق فالدعاء أولى لاشتماله على معرفة الربوبية وذل العبودية، والصحيح استحباب الدعاء، ورجح بعضهم تركه استسلاما للقضاء، وقيل: إن دعا غيره



(وَالْتَّاسِعُ وَالْعَشْرُونَ: الذِّكْرُ) وَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ

الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ» فِي رُكُوعِكَ ۞ «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ» ط فِي

سُجُودِكَ ، وَقَدْ ذَهَبَ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهٖ إِلَى أَنَّ الْمُصَلِّيَّ إِذَا لَمْ يَقُلْ  
 سِرًّا رُوسَ مِيلِيهِ وَعَمَّكَ صَلَاةُ الْمُصَلِّي

ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ لَمْ تُجْزِ صَلَاتُهُ .

(وَفِيهِ الْإِسْتِغْفَارُ وَاجْتِنَابُ اللَّغْوِ) أي الكلام الذي لا منفعة فيه ،

فِي دِينٍ وَدُنْيَا، وَالْقُرْآنُ أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الذِّكْرِ. وَهُمَا أَفْضَلُ مِنَ الدُّعَاءِ

فحسن وإن خص نفسه فلا. وقيل: إن وجد في نفسه باعثاً للدعاء استحب وإلا فلا. وسيأتي كلام المصنف في هذه المسألة قريباً (راهويه) بفتح الراء وبعد الألف هاء ساكنة ثم واو مفتوحة وبعدها ياء مثناة من تحتها ساكنة وبعدها هاء ساكنة، وقيل فيه أيضاً «راهويه» بضم الهاء وسكون الواو وفتح الياء، اهـ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان (لم تجز صلاته) وقال النووي في المجموع: وقال إسحاق بن راهويه: التسبيح واجب إن تركه عمداً بطلت صلاته، وإن نسيه لم تبطل، وقال داود: واجب مطلقاً، وقال أحمد: التسبيح في الركوع والسجود وقول: سمع الله لمن حمده، وربنا ولك الحمد، وإن نسيه بين السجدين وجميع التكبيرات واجبة، فإن ترك شيئاً منه عمداً بطلت صلاته وإن نسي لم تبطل، ويسجد للسجود عنه اهـ المجموع شرح المذهب (والقرآن أفضل) وقال الشيخ صلاح الدين بن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي في كشف القناع: وهو أي القرآن أفضل من سائر الذكر لقوله: يقول الرب سبحانه وتعالى: «من شغله القرآن وذكرني عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين»، «وفضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه» رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح. لكن الاشتغال بالمأثور من الذكر في محله كأدبار

حَيْثُ لَمْ يُشْرَعْ، وَالزَّمَّ الْحَدِيثَ بِعَمَلِ الْخَيْرِ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ، وَإِذَا حَدَّثْتَ  
 سَكْرَانِي أَوْ دِينِ شَرِيعَاتِي نَفْسَانِي عَمُومِي أَنِّي كَمَا كَيْسَانِي عِلَاكُونِي سِيرَانِي / عُمُومِي سِيرَانِي  
 نَفْسَكَ بِشَرِّ مَا غَزَمَ عَلَى تَرْكِ ذَلِكَ لِلَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا لَمْ يَقْضِ  
 كَمَلَانِي نَهَاهَا سِيرَانِي نَهَكَالِي الشَّرَّ عِجَانِي / مَوْنُونِي / مَا سَقَى اللَّهَ  
 عَلَيْكَ بِإِثْبَانِ ذَلِكَ الشَّرِّ الَّذِي حَدَّثْتَ بِهِ نَفْسَكَ كَتَبَهُ لَكَ حَسَنَةً.  
 فَرَكَارَا لِي / كُونِي سِيرَانِي الَّذِي أَقَى سِيرَانِي بَاتَ اللَّهُ عِجَانِي كَمَا كَيْسَانِي سِيرَانِي  
 (وَالثَّلَاثُونَ: التَّطَهُّرُ حَسْبًا) أَيِ بِطَالُوضُوءٍ وَالْغُسْلِ وَإِزَالَةِ النَّجَاسَةِ  
 كَمِ كَانِي تَلَوَّعَ فُلُوهُ / سَوِيحِي / كَتَبَ لِي سَاكِبَ أَرَاهُ  
 (وَحُكْمًا) أَيِ بِطَالُخِتَانٍ وَإِزَالَةِ الشَّعْرِ مِنَ الْإِبْطِ وَالْعَانَةِ وَالشَّفَتَيْنِ  
 سَاكِبَ أَرَاهُ / حَكُومِي / عِلَاغِي رَاصِبُوتِ جَاعِلَاكِي دَوَلُو كَسْفُوعِ لَامِي لُورِي

الصلوات أفضل من الاشتغال بتلاوة القرآن في ذلك المحل اه كشف القناع (الزم الحديث)  
 أي حديث النفس ، لقوله ﷺ فيما رواه مسلم في صحيحه : «قال الله إذا تحدث عبدي بأن  
 يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يفعل فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها فإذا  
 تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها ما لم يفعلها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها». وقال أبو  
 بكر بن إبراهيم العراقي في طرح التثريب : قوله «إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة» المراد  
 حدث بذلك نفسه ولا يتوقف ذلك على تحدّثه به بلسانه ، وقد دل على ذلك قوله في الرواية  
 الأخرى «وإذا هم بحسنة ، ولم يعملها فآكتبوها له حسنة» اه طرح التثريب ، قيل: لما كان  
 الهم بالحسنة معتبرا باعتبار أنه فعل القلب لزم أن يكون بالسيئة أيضا كذلك ، أجيب :  
 بأن هذا من فضل الله على عباده حيث عفا عنهم، ولولا هذا الفضل العظيم لم يدخل أحد  
 الجنة لأن السيئات من العباد أكثر من الحسنات، فلفظ الله عز وجل بعباده بأن ضاعف لهم  
 الحسنات دون السيئات. اه عمدة القاري (كتبه لك حسنة) قيل إذا هم العبد بالسيئة ولم  
 يعمل بها فغايبته أن لا تكتب له سيئة فمن أين أن تكتب له حسنة ؟ وأجيب بأن الكف  
 عن الشر حسنة (بالحِتان) وقال جمال الدين الشيرازي في المذهب ويجب الحِتان لقوله تعالى  
 «أن اتبع ملة إبراهيم» وروي أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ختن نفسه بالقدوم ، ولأنه لو  
 لم يكن واجبا لما كشفت له العورة ، لأن كشف العورة محرم فلما كشفت له العورة دل

والظفر والريح الكريه .  
كركو كوندو من سمعي

وعليك بالآغتسال في كل يوم جمعة ، واجعله قبل رواحك إلى  
نظاناسرا أدوس سائين؟ دنبا

صلاة الجمعة ، وإذا اغتسلت فانو فيه أنك تؤدني واجباً ، فإننه قد ورد  
روس أدوس سيرا نياتاسرا الغسل سيرا نكاتي سيرا فركارا كع واجب روس تومكا

في الصحيح : « أن غسل الجمعة واجب على كل مسلم » ، وقد ورد عن  
حديث أدوس ع نكاتي صلاة سائين؟

على وجوبه . وقال النووي : الختان واجب على الرجال والنساء عندنا ، وبه قال كثيرون من السلف ، كذا حكاه الخطابي ، ومن أوجبه أحمد وقال مالك وأبو حنيفة : سنة في حق الجميع وحكاه الرافعي وجها لنا ، وحكى وجها ثالثاً أنه يجب على الرجل وسنة في المرأة ، وهذان الوجهان شاذان ، والمذهب الصحيح المشهور الذي نص عليه الشافعي رحمه الله وقطع به الجمهور أنه واجب على الرجال والنساء ، ودليلنا ما سبق اه المجموع (من الإبط) لقوله ﷺ «الفطرة خمس ، أو خمس من الفطرة : الختان ، والاستحداد ، وتقليم الأظفار ، ونتف الإبط ، وقص الشارب» متفق عليه اه رياض الصالحين ، فإزالته سنة بالاتفاق والأفضل فيه النتف لمن قوي عليه ويحصل أيضاً بالخلق وبالنورة . ويستحب أن يبدأ بالإبط الأيمن . اه شرح النووي على صحيح مسلم (والعانة) وقال النووي في المجموع : وأما حلق العانة فمتفق على أنه سنة أيضاً ، والسنة في العانة الحلق كما هو مصرح به في الحديث ، فلو نتفها أو قصها أو أزالها بالنورة جاز ، وحقيقة العانة التي يستحب حلقها فالمشهور أنها الشعر النابت حوالي ذكر الرجل وقبل المرأة وفوقهما (والشفتين) أي ظاهره إزالة الشارب والعنفقة ، ولكن لم أجد بيان إزالة العنفقة صريحاً من كتب الشافعية أهى في حكم اللحية أم في حكم الشارب ، والشارب شعر نابت فوق الشفة العليا ، والعنفقة بفتح العين والفاء والقاف فنعلل شعر نابت تحت الشفة السفلى ، وأما قص الشارب فمتفق على أنه سنة . ثم ضابطه أن يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله ، هذا مذهبنا ، ويستحب أن يبدأ بالجانب الأيمن اه المجموع (قبل رواحك) أي خروجك إلى صلاة الجمعة (أن غسل الجمعة)



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ» ،  
 داود... واجب  
 أودس المسد  
 فبنو  
 فبنو ٢ دينا

فَتَجْمَعُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ يَغُسِّلِ الْجُمُعَةَ.  
 نعم مفعولاً سيرا أنثاري  
 لورد

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَنَامَ وَأَنْتَ غُجْبٌ فَتَوَضَّأْ ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَقْرُبُ  
 عارفاكي  
 توروسيرا  
 سيرا  
 وعكع غجب وضو سيرا ع  
 مارك  
 الملائكة  
 الجُنُبَ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ كَمَا لَا تَقْرُبُ جَيْفَةَ الْكَافِرِ . فَإِيَّاكَ أَنْ تُنْزَلَ نَفْسَكَ  
 أعبع  
 وضو الجنب كايا أوليحي  
 مارك  
 الملائكة  
 باتاعي  
 ج ترومكها  
 ماعكوناكي  
 أولك سيرا  
 ميط  
 بترك الوضوء في الجَنَابَةِ مُنْزَلَةً جَيْفَةَ الْكَافِرِ فِي بُعْدِ الْمَلِكِ مِنْهُ .  
 فاعكوناكي  
 باتاعي  
 أوليحي  
 الكافر

(وَفِيهِ) أَيِ التَّطَهُّرِ (الْجَنَابُ النَّجَاسَاتِ) وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَاجَهَ :  
 التطهر  
 سوسي  
 عدومي  
 فبنو ٢ نركار ناجس

حديث متفق عليه كذا في رياض الصالحين (حق على كل مسلم) الحديث ، حديث متفق عليه كذا في مشكاة المصابيح ، وقال النووي في شرحه على صحيح مسلم : واختلف العلماء في غسل الجمعة فحكى وجوبه عن طائفة من السلف حكوه عن بعض الصحابة ، وبه قال أهل الظاهر، وحكاه ابن المنذر عن مالك، وحكاه الخطابي عن الحسن البصري ومالك، وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفقهاء الأمصار إلى أنه سنة مستحبة ليس بواجب ، وقوله صلى الله عليه وسلم: «واجب على كل محتلم» أي متأكد في حقه كما يقول الرجل لصاحبه: حقك واجب علي أي متأكد لا أن المراد الواجب المحتمل المعاقب عليه اه (وأنت جنب) قال القاضي : والجنب الذي أصابته الجنابة يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر. اه فيض القدير (لا تقرب الجنب) وعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ : الجنب ، والسكران والمتَضَمِّخُ بِالْخَلْقِ». رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا العباس بن أبي طالب، وهو ثقة. اه مجمع الزوائد ، وفي رواية : «ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ : جَيْفَةُ الْكَافِرِ ، وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخَلْقِ، وَالْجُنُبُ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ». اه سنن أبي داود

«تَنْظِفُوا» ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ نَظِيفٌ ، وَقَالَ ﷺ : «الْفِطْرَةُ خَمْسٌ : الْخِتَانُ

والاستحْدَادُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَنَتْفُ الْإِبْطِ» رواه  
 داود - ببرسها ع أكاما - كع برسه النبي تينداك لامفاء لبا  
 يوكور وولو كنفوع يندك بيرعوس عتوك فبراء كوكو جبولي زولو جاعكلا أن ليع هذا الحديث  
 الشيخان.  
 إمام بخاري ابن مسلم

(تنظفوا) الحديث ، لم أجده من رواية ابن ماجه لعله سبق قلم ، وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة «تنظفوا فإن الإسلام نظيف» وللطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود «النظافة تدعو إلى الإيمان». اهـ تخريج أحاديث الإحياء العراقي وأقرب منه ما أخرجه الترمذي عن سعد بن أبي وقاص مرفوعا : «إِنَّ اللَّهَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ فَتَنْظِفُوا أَفْنِيَتَكُمْ». اهـ الدرر المنتثرة للسيوطي (الفطرة خمس) وهي بكسر الفاء مَقُولَةٌ بالاشتراك بمعنى الخلق والجلبة والسنة وهي المرادة هنا أي السنة القديمة التي اختارها الأنبياء واتفقت عليها الشرائع حتى صارت كأنها أمر جبلوا عليه والحرص في الخمسة غير حقيقي بدليل رواية «عشر» وأكثر اهـ فيض القدير (الختان) بالكسر اسم لفعل الختان وسمى به المحل وهي الجلدة التي تقطع فختان الرجل هو الحرف المستدير على أسفل الحشفة وهو الذي تترتب الأحكام على تغييره في الفرج وختان المرأة قطع جلدة كعرف الديك فوق الفرج اهـ فيض القدير ، وقد سبق تفصيله (الاستحْدَاد) أي حلق العانة بالحديد وذكر الاستحْدَاد غالبي والمطلوب الإزالة ، وقد سبق بيان الاستحْدَاد وقص الشارب ونتف الإبط فارجع إليه اهـ وأما تقليم الأظفار فهو تفعيل من القلم وهو القطع ، والمراد إزالة ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع من الظفر لأن الوسخ يجتمع فيه ، كذا في فيض القدير ، وقال النووي في شرح صحيح مسلم : ويستحب أن يبدأ باليدين قبل الرجلين ، فيبدأ بمسبحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام ، ثم تعود إلى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم ببنصرها إلى آخرها ، ثم يعود إلى الرجلين اليمنى فيبدأ بخنصرها ويختم بخنصر اليسرى والله أعلم.

[illegible]

(وَالثَّانِي وَالثَّلَاثُونَ: بِالصَّلَاةِ فَرَضًا وَنَفْلًا) وَلَا يَصِحُّ نَفْلٌ إِلَّا طَعِبَ

كع كاتبع تلوع قولوا أنا في صلاة فرضي سنة صلاة نفل طعيب

كَمَالِ الْفَرَضِ ، وَفِي النَّفْلِ نَفْسُهُ مَفْرُوضٌ وَتَوَافِلٌ ، فَمَا فِيهِ مِنْ الْفُرُوضِ

سامع ثاني صلاة... صلاة... نفسا كاتبعي فرياء... فرياء كسنة هان فرياء... فرياء

تَكْمِلَةُ الْفَرَائِضِ . وَرَدَّ فِي الصَّحِيحِ أَنَّهُ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ

بمفرد ناكي فرياء صلاة فرضي روس تومكا حديث... فرياء

(فلا يدخل الحمام) الحمام مشددا والمستحم في الأصل الموضع الذي يغتسل فيه بالحميم وهو الماء الحار ، ثم قيل للاغتسال بأي ماء كان «استحمام» ، والعرب تذكر الحمام وتؤنثه ، والحمامي صاحبه ، واستحم فلان : دخل الحمام . اهـ الموسوعة الفقهية وأما دخوله فقال النووي : وأجمعوا على جواز دخول الحمام بالأجرة لكن يجب على الحاضر فيه أن يصون بصره ويده وغيرهما عن عورة غيره، وأن يصون عورته عن بصر غيره ويد غيره من قيم وغيره اهـ شرح النووي على صحيح مسلم (بغير إزار) أي ساتر لعورته ، وحينئذ فدخوله محرم وعده ابن حجر في الزواجر من الكبائر (رواه الترمذي) هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث طاووس عن جابر إلا من هذا الوجه. اهـ سنن الترمذي (ولا يصح نفل) أي نفل الفرائض فلا تصح رواتب الظهر مثلا إلا بعد كمالها كما لا يصح تسبيح الركوع إلا بعد كماله (فروض ونوافل) كأركانه وسننه (من الفروض) كركوعه وسجوده وسائر أركانه مع كون أصلها نافلة (تكملة الفرائض) فتجبر الفرائض الناقصة بفروض النوافل ، كما قال الشيخ الكردي الدمشقي الشافعي : تكمل الفرائض بالنوافل لكن بما فيها من الفرائض



مق نيعالانا سيرا  
كأرولا إغسون  
عبدى باليك أوفوتوه يونا عبدى ج  
الصلاة ك  
سامفورنا دين جانت ك  
عبدى الصلاة عبدى  
: أَنْظُرُوا فِي صَلَاةِ عَبْدِي أَتَمَّهَا أَمْ نَقَصَهَا ؟ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ تَامَّةٌ كُتِبَتْ لَهُ  
تَامَّةٌ ، وَإِنْ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ ، قَالَ : أَنْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ فَإِنْ  
كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَكْمِلُوا لِعَبْدِي فَرِيضَتَهُ مِنْ تَطَوُّعِهِ .  
(وَالثَّالِثُ وَالثَّلَاثُونَ : الزَّكَاةُ - كَذَلِكَ ) فَالْفَرَضُ مِّنَ الصَّدَقَةِ يُسَمَّى  
زَكَاةً ، وَالنَّفْلُ مِنْهَا يُسَمَّى نَفْلًا وَتَطَوُّعًا . وَبِالْفَرَضِ مِنْهَا يَزُولُ عَنْكَ  
إِسْمُ الْبُخْلِ . وَبِصَدَقَةِ التَّطَوُّعِ تَنَالُ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى ، وَتَتَصَفُّ بِطِصْفَةِ  
الْكَرَمِ وَالْجُودِ وَالسَّخَاءِ وَالإِثَارِ .  
لومان أي أي تبعنا أي ليمان

(وَالرَّابِعُ وَالثَّلَاثُونَ : فَكُّ الرِّقَابِ) وَفِي حَدِيثِ الشَّيْخَيْنِ : «مَنْ أَعْتَقَ  
مَرْدِيكًا أَوْ كَانَتْ قَاتِلَاتُ

لأنه ليس في النفل من قوته أن يسد مسد الفرض قال الشيخ أي محي الدين بن العربي في  
الباب السابع والأربعين وثلاثمائة ما حاصله : «إن الله تعالى لا يقبل الصلاة الناقصة،  
لكن يضم بعض الصلوات إلى بعض فيكمل بعضها من بعض، ثم أدخلت حضرة الحق  
تعالى كاملة، فإن كانت له مائة صلاة ناقصة مثلاً فتصير ثمانين أو خمسين أو عشرين  
صلاة كاملة فيقبلها». شرح حكم الشيخ الأكبر للشيخ الكردي الدمشقي الشافعي (ورد في  
الصحيح) وفي المستدرك ما نصه: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وله شاهد بإسناد  
صحيح على شرط مسلم اهـ المستدرك على الصحيحين (فريضته من تطوعه) قال الحافظ  
العراقي : المراد من الإكمال إكمال ما انتقص من السنن والهيئات المشروعة وأنه يحصل له  
ثوابه في الفرض وإن لم يفعله أو ما انتقص من فروضها وشروطها أو ما ترك من الفرائض  
رأساً اهـ فيض القدير

رَقَبَةٌ مُؤْمِنَةٌ <sup>ص</sup>أُغْتِقَ <sup>ف</sup>اللَّهُ بِكُلِّ <sup>م</sup>عُضْوٍ <sup>م</sup>مِنْهَا <sup>مُف</sup>عُضْوًا <sup>م</sup>مِنْهُ <sup>ن</sup>مِنَ النَّارِ ، <sup>م</sup>حَتَّى <sup>م</sup>فَرَجَهُ <sup>ب</sup>بَفَرَجِهَا .

(وَالْخَامِسُ وَالثَّلَاثُونَ : الْجُودُ) سَأَلَ عُمَرُو بْنُ عَبْسَةَ رَسُولَ اللَّهِ  
 كع كانيع تلوع قولوه لومان يون فيريسا  
 «يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَا الْإِيمَانُ؟» قَالَ : «الْصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ». (وَفِيهِ  
 داره... مي نانا الرسول الإيمان كلوي موزا تنق الجود  
 الْإِطْعَامُ) أَي : إِطْعَامُ الْأَطْعِمَةِ (وَالضِّيَافَةُ) فَإِنْ كَانَ الضَّيْفُ مُقِيمًا  
 أويه ماعان اربع فيرا فاعانان يوكوه تامو تامو وعكم  
 فَثَلَاثَةُ أَيَّامٍ حَقُّهُ عَلَيْكَ وَمَا زَادَ فَصَدَقَةٌ، وَإِنْ كَانَ مُجْتَازًا فَيَوْمٌ وَلَيْلَةٌ  
 ج تلو فيرا ديننا الضيف واجب سيرا ديننا علويهي ما الضيف وعكم ح سدينا سوعي

(بكل عضو منها) أي بدل كل عضو من تلك الرقبة أو بسبب عتقها (عضوا منه) أي المعتق (حتى) عاطفة (فرجه) بالنصب عطفاً على المنصوب أي حتى أعتق فرج المعتق (بفرجها) أي بدل فرجها أو بسبب عتقه اهـ دليل الفالحين (الصبر والسماحة) رواه أحمد، وفي إسناده : شهر بن حوشب وقد وثق على ضعف فيه اهـ مجمع الزوائد . قال المناوي في شرح هذا الحديث قوله : «الصبر» أي حبس النفس على كربه تتحمله أو عن لذية تفارقه وهو ممدوح مطلوب ، قوله «والسماحة» قال الزركشي: والسماحة تيسير الأمر على المسامح اهـ، وفي «الشفاء» للقاضي عياض : الكرم والجود والسخاء والسماحة معانيها متقاربة، وفرق بعضهم بينها بفروق فجعل الكلام الإنفاق يطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه ، وسموه أيضاً حرية وهو ضد النذالة . والسماحة : التجافي عما يستحقه المرء عند غيره بطيب نفس وهو ضد الشكاية ، والسخاء: سهولة الإنفاق وتجنب اكتساب ما لا يحمد وهو الجود، وهو ضد التقتير اهـ قال في «المصباح» يقال جاد الرجل يجود جوداً بالضم تكرم اهـ دليل الفالحين (وفيه) أي وفي الجود الإطعام (والضيافة) أي بما حضر من الطعام وجرت به عادة بغير كلفة ولا إضرار بممونه إلا إن رضوا وهم بالغون عاقلون وأما خبر الأنصاري المشهور الذي أثنى

جَائِزَتُهُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
سُئِلَ عَنْ الضَّيْفِ  
أَوْ تَمَانِيِ الْمَجْتَازِ  
 فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ» .  
ج بيجيك  
موليا كنمان  
الاهتمام بالضيف في اليوم والليلة  
والتحافه بما يمكن من بر وخير

(وَالسَّادِسُ وَالثَّلَاثُونَ : الصَّيَامُ فَرَضًا وَنَفْلًا) فَإِذَا قَضَيْتَ أَيَّامَ  
فَصَا  
أَنَالِي الصَّوْمِ  
تَلْعُ فَوَلَوْ  
كَمَ كَانِيْ أَنْفِ  
 رَمَضَانَ مِنْ مَرَضٍ أَوْ سَفَرٍ فَأَقْضِهِ مُتَتَابِعًا تَخْرُجُ بِذَلِكَ مِنَ الْخِلَافِ ،  
رَوَان - ع  
لَارَا  
ع لَوَاعِي  
يَا مَوْزَا سَمِيرَا  
لِيَعِ أَيَّامَ رَمَضَانَ  
كَمَ نَوَلِيْ  
مَتَوَسِيرَا  
التَّابِعِ  
فَاسْوَلَا يَانِي  
عَلَمَاءُ  
 فَإِنْ شَهْرَ رَمَضَانَ مُتَتَابِعُ الْأَيَّامِ فِي الصَّوْمِ ، وَإِنْ قَدَرْتَ أَنْ تُشَارِكَ فِي  
كَمَ نَوَلِيْ  
فَيْرَا دِينَانِي  
كُوَوَا سَمِيرَا  
بِكُوَتُوْنِي سَمِيرَا  
 فِطْرَكَ صَائِمًا أَوْ تُفْطِرَهُ فَافْعَلْ ، فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ أَجْرِهِ . وَعَلَيْكَ بِصَّيَامِ  
بُوَقَا سَمِيرَا  
وَعَكَمَ فَصَا  
أَوِيْهَ بُوَكَا سَمِيرَا  
لِيَعِ الصَّائِمِ  
أَكَا رِيْهَا  
ع تَتَا كَسَمِيرَا  
سَفَا دَانِي  
كَأَنَحَارَانِي  
تَنَفَانَا  
مَاصَانِي  
 سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ ، وَعَلَيْكَ بِصَّيَامِ رَجَبٍ وَشُعْبَانَ ، فَإِنْ قَدَرْتَ عَلَى  
نَمَ  
فَيْرَا دِينَا  
رَوَلَان -  
نَنَفَانَا سَمِيرَا  
فَاصَا  
رَوَلَان -  
ظ  
رَجَبٍ وَشُعْبَانَ  
ج  
كُوَوَا سَمِيرَا

الله ورسوله عليه وعلى امرأته بإيثارهما الضيف على أنفسهما وصبيانهما فأجيب بأن  
 الصبيان لم تشتد حاجتهم للأكل وإنما خافا أن الطعام لو قدم للضيف وهم مستيقظون لم  
 يصبروا على الأكل منه وإن لم يكونوا جوعا كذا في فيض القدير. قال النووي أجمع  
 المسلمون على الضيافة وأنها من متأكدات الإسلام. ثم قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة  
 رحمهم الله تعالى والجمهور: هي سنة ليست بواجبة. وقال الليث وأحمد: هي واجبة يوما  
 وليلة. قال أحمد رضي الله عنه : هي واجبة يوما وليلة على أهل البادية وأهل القرى دون  
 أهل المدن. اهـ شرح النووي على صحيح مسلم (وما زاد فصدقة) إن شاء فعل وإن شاء ترك  
 (جائزته) أي عطيته ما يجوز به ويكفيه في سفره يوما وليلة ، والجائزة العطية والمنحة  
 والصلة ، وذلك لا يكون إلا مع الاختيار اهـ مشارق الأنوار للقاضي عياض وشرح النووي  
 على صحيح مسلم (من كان يؤمن) الحديث ، حديث متفق عليه كذا في المصابيح (فإن لك  
 مثل أجره) فقد قال رسول الله ﷺ : «مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ غَيْرِ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ  
 أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا». رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح . اهـ سنن الترمذي (سته



صَوْمُهُمَا عَلَى التَّمَامِ فَأَفْعَلَ . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ صَوْمَ شَعْبَانَ ،  
 وحافظ على صَوْمِ سَرَرِهِ ، وَلَا يَفُوتَنَّكَ إِنْ فَاتَكَ صَوْمُهُ لَكِنْ لَا يَقْضِدُ  
 تَعْظِيمَ رَمَضَانَ ، فَإِنْ صَوْمَ النِّصْفِ الْأَخِيرِ مِنْهُ حَرَامٌ بِذَلِكَ الْقَضْدِ .

أيام) قال رسول الله ﷺ : «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر» رَوَاهُ مُسْلِمٌ. اهرياض الصالحين ، وقال الشيخ إبراهيم البكري الصديقي الشافعي : وقوله «ستاً» أي ستة أيام وحذفت التاء لحذف المعداد، وفي التعبير بـ «ستاً» إلى حصول الفضل بصوم ست منه ولو في أثنائه اهدليل الفالحين (بصيام رجب وشعبان) وقال الشيخ ابن حجر الهيتمي في فتاواه : النوع الثاني أنه ﷺ كان يصوم شعبان . روى الشيخان «أنه ﷺ لم يصم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصومه كله» وفي روايات «كان يصومه إلا قليلاً» وبها يعلم أن المراد بالكل الأكثر أو كان مرة يصومه جميعه ومرة يصوم معظمه لئلا يتوهم وجوبه ، وأما شهر رجب فقد روى أبو داود أنه ﷺ نذب الصوم في الأشهر الحرم ورجب أحدها ، وروى أبو داود وغيره عن عروة أنه قال لعبد الله بن عمر «هل كان رسول الله ﷺ يصوم في رجب ؟ قال : نعم ، ويشرفه قالها ثلاثاً» وقد قال أبو قلابة «إن في الجنة قصراً لصوام رجب» قال البيهقي : أبو قلابة من كبار التابعين لا يقوله إلا عن بلاغ ، فثبت نذب صومه وأنه ليس مكروهاً ، وأن القول بالكراهة فاسد بل غلط بل قد علمت فضل صوم شعبان ومع ذلك صوم رجب أفضل منه إذ المعتمد أن أفضل الشهور بعد رمضان المحرم ثم بقية الحرم ثم شعبان . اهدالفتاوى الفقهية الكبرى (صوم سرره) أي سرر شعبان ، ضبطوا «سرر» بفتح السين وكسرهما، وحكى القاضي ضمها قال : وهو جمع سره ، ويقال أيضاً سرار وسرار بفتح السين وكسرهما وكله من الاستسرار قال القاضي : والأشهر أن المراد آخر الشهر كما قال أبو عبيد والأكثر ، قلت : والذي فهمت من كتب الشافعية أن صوم سرر شعبان حرام كما في الأسنى : [فرع] إذا انتصف شعبان حرم الصوم بلا سبب إن لم يصله بما قبله على الصحيح

(وَالسَّابِعُ وَالثَّلَاثُونَ: الْإِعْتِكَافُ) فَإِذَا دَخَلْتَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَنْوِ  
 كَم كَانِعٍ نَسِيرًا تَلْعَلُ فَوَلَوْ مَا لَجِيع سِيرًا  
 الْإِعْتِكَافُ وَأَنْتَ وَاقِفٌ، وَالْأَوَّلَى أَنْ تَنْذِرَهُ لِيَحْصَلَ لَكَ ثَوَابُ الْفَرَضِ  
 سِيرًا وَعَمَّكَ مَانِدُكَ كَم لَوِيهِ تَنْذِيرًا سِيرًا تَرَاوَنَ حَاصِلُ كَم كَانِعًا رَافِي  
 ، فَتَقُولُ: «اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ أَعْتِكَافٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ إِلَى أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِي  
 سِيرًا كَم وَاجِبٌ أَعْتِكَافُ إِعْسُونِ قَارِعٍ لَيْذِينَ تَوَمَّكًا فَارِعٍ لَيْذِينَ  
 بِالْخُرُوجِ» ، ثُمَّ تَنْوِي فَتَقُولُ: «نَوَيْتُ الْإِعْتِكَافَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ مَا  
 نَوَيْتُ نِيَّةَ سِيرًا نِيَّةَ سِيرًا نِيَّةَ إِعْسُونِ سَلَاكِيهِ  
 دُمْتُ فِيهِ لِلَّهِ تَعَالَى» ، ثُمَّ تَجْلِسُ أَوْ تَتَرَدَّدُ فِيهِ .  
 لَاعَمَّكَ هُنَا عِشْرُونَ الْمَسْجِدَ مِيدَرًا سِيرًا الْمَسْجِدَ  
 وَفِي حَدِيثِ ابْنِ حِبَّانَ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ حَايِعَتَادَ الْمَسَاجِدِ فَاشْهَدُوا  
 دَاوُدَ نِيْعَالِي رَاعِلَانَعِ عَادَاتَاكَ فَعِيرًا يَكْسِينَانَا سِيرًا

في المجموع وغيره لخبر «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا» رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح لكن ظاهره أنه يحرم وإن وصله بما قبله وليس مراداً حفظاً لأصل مطلوبية الصوم اهـ (لكن لا بقصد تعظيم رمضان) ومن هذا يتبين عندي أن ما قاله المصنف في حثه على صوم سرر شعبان هنا مبني على قول القاضي عياض ، وفي حاشية الدسوقي ما نصه : ويؤخذ من قوله «وتطوعاً» جواز الصوم تطوعاً في النصف الثاني من شعبان خلافاً للشافعية القائلين بالكراهة، واستدلوا بحديث : «لا تقدموا رمضان بصوم يوم أو يومين إلا رجلاً كان يصوم صوماً قليلاً» أي كأن يصوم صوماً معتاداً له فيستمر فيه على ما كان. وأجاب القاضي عياض بأن النهي في الحديث محمول على التقديم بقصد تعظيم الشهر، كما أن الرواتب القبليّة في الصلاة إذا قصد بها تعظيم الفريضة بعدها تكراه. اهـ حاشية الدسوقي على الشرح الكبير (الاعتكاف) هو لغة اللبث والحبس وشرعاً اللبث في المسجد من شخص مخصوص بنية والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى «ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد» وخبر الصحيحين «إنه ﷺ اعتكف العشر الأوسط من رمضان ثم اعتكف العشر الأواخر منه ولازمه حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه من بعده» اهـ (إذا رأيت الرجل)

له بِالْإِيمَانِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : <sup>أَعْبُدْ</sup> إِنَّمَا يَغْمُرُ <sup>عَرَامِيكَ</sup> مَسَاجِدَ اللَّهِ <sup>فَتَرَاهُ</sup> مِنْ أَمِّنٍ <sup>إِيمَانٍ مِنْ</sup> بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ [التوبة : ١٨] .

(وَالْتِمَاسُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ) بِأَحْيَائِهَا، وَأَكْثَرُ مَا تَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ  
 توفريه عوريفاً أويلهي أوليهي تينمو ليله القدر  
 أويلهي تينمو ليله القدر  
 وأَكْثَرُ مَا تَكُونُ فِي لَيْلَةٍ وَتَرَمِنْ ذَلِكَ الشَّهْرِ، وَقَدْ تَكُونُ فِي غَيْرِ  
 أوليهي تينمو ليله القدر وغي كاجيل وولان تركاداع ليله القدر  
 ذلك، كَمَا قَالَ نَسِيدِي مُحْيِي الدِّينِ بَنُ عَرَبِيٍّ.  
 شهر رمضان كايا كترعان داروماي كوتقي أويلهي ما اعسون

(وَالثَّامِنُ وَالثَّلَاثُونَ: الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرَضًا وَنَفْلًا) رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ

الحديث ، رواه ابن حبان في صحيحه والترمذي واللفظ له ، وقال : حديث حسن غريب ، وابن ماجه ، وابن خزيمة والحاكم وقال : صحيح الإسناد . اهـ الترغيب والترهيب (يعتاد المساجد) والمراد باعتياد المساجد أن يكون قلبه متعلقا به منذ يخرج منه إلى أن يعود إليه ، قال السيوطي: المراد شدة حبه له وملازمة الجماعة فيه ، وليس معناه دوام القعود فيه اهـ دليل الفالحين (والتماس ليلة القدر) والأصل فيه قوله ﷺ : «تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ» رواه البخاري في صحيحه عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، قوله : «تَحَرَّوْا» قال في التَّهْيَاةِ : التَّحَرِّيُّ الْقَصْدُ وَالْإِجْتِهَادُ فِي الطَّلَبِ وَالْعَزْمُ عَلَى تَخْصِصِ الشَّيْءِ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ اهـ دليل الفالحين (وقد تكون في غير ذلك الخ) أي في غير شهر رمضان ، وقال في «وصايا» : قد أريتها مرارا في غير شهر رمضان ، وهي تدور في السنة وأكثر ما تكون في شهر رمضان ، وأكثر ما تكون في ليلة وتر من الشهر ، وقد تكون في شفع ، وقد أريتها في ليلة الثامن عشر من الشهر ، وقد أريتها في العشر الأوسط من رمضان اهـ (إن عبدا صححت) الحديث ، رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي اهـ الترغيب والترهيب



عليه في المَعِيشَةِ يَمْضِي عليه خُمْسَةُ أَغْوَامٍ لَا يَفْدُ إِلَيَّ لَمْحَرُومٌ.  
 العبد فخرًا جويًا ليوات العبد ليا فبراً؟ تاهول أوداً مر تاهول العبد يكفي كع كيناليمان العبد  
 (هو) التاسِعُ والثلاثون: الطَّوْفُ وهو أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ مِنْ الْعِبَادَاتِ  
 كع كافيع ساعا تلوع قولوه الطواف الطواف ليااني فبراً؟  
 حَتَّى مِنَ الْعُمْرَةِ ، وَقِيلَ : هُوَ بِمَكَّةَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ لِلْغُرَبَاءِ ، وَقِيلَ  
 دارو- الطواف دارو- لوبه أوتاما ك فبراً؟ وعكع عومبارا  
 : الصَّوْمُ أَفْضَلُ ، وَقِيلَ : الْحَجُّ أَفْضَلُ ، وَعَلَى الْأَصَحِّ إِنَّ الصَّلَاةَ أَفْضَلُ  
 دارو- فلا دارو- ميثوروت نساكات

(في المعيشة) أي فيما يعيش فيه من القوت وغيره (لا يفد إلي) أي لا يزور بيتي وهو الكعبة (المحرور) أي يقضي عليه بالحرمان من الخير أو من مزيد الثواب وعموم الغفران بحيث يصير كيوم ولدته أمه لدلالته على عدم حبه لربه وعادة الأنجاب زيارة معاهد الأحاب وأطالهم وأما كنهم وخلالهم، وأخذ بقضية هذا الحديث بعض المجتهدين فأوجب الحج على المستطيع في كل خمسة أعوام وعزى ذلك إلى الحسن قال ابن المنذر: كان الحسن يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ فيقول يجب على الموسر الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين اه وقد اتفقوا على أن هذا القول من الشذوذ بحيث لا يعبأ به قال ابن العربي: قلنا رواية هذا الحديث حرام فكيف بإثبات الحكم به وقال البيهقي: ورد هذا موقوفا ومرسلا جاء عن أبي هريرة بسند ضعيف. (حتى من العمرة) وقال بدر الدين العيني الحنفي صاحب عمدة القاري: وأما الاعتماد والطواف أيهما أفضل؟ ففي [التوضيح]: فحكى بعض المتأخرين منا ثلاثة أوجه: ثالثها إن استغرقه الطواف وقت العمرة كان أفضل، وإلا فهي أفضل. اه عمدة القاري، وقال ابن حجر في فتاواه: وزعم أن الطواف أفضل من العمرة مردود بل لا وجه له، كيف وهي لا تقع إلا فرضاً بخلافه وشتان ما بين الفرض وغيره اه الفتاوى الفقهية الكبرى (وعلى الأصح) وفي المغني ما نصه: وهل الأفضل التطوع في المسجد الحرام بالطواف أو الصلاة؟ قال الماوردي: الطواف أفضل، وظاهر قول غيره: أن الصلاة أفضل، وهو المعتمد. وقال ابن عباس: الصلاة لأهل مكة والطواف للغرباء. اه مغني المحتاج.

مِنْ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ . وَعَلَيْكَ أَنْ كُنْتَ مُجَاوِرًا بِمَكَّةَ بِكَثْرَةِ الطَّوَافِ ،  
 تَنْبِيْهًا سَكْرِيًّا فَيَرَاءُ نَفْسَانَا سَمَاءَ عَيْكَ نَاعَكَ تَنَاهَا عَيْكَ تَنَاهَا  
 فَإِنَّ طَوَافَ كُلِّ أَسْبُوعٍ يَغْدُلُ عَمَّتَقَ رَقَبَةٍ ، فَأَعْتَقَ مَا اسْتَطَعَتْ تَلْحَقُ  
 سَائِرُ سَبْعُو بَانْدِي مَرْدِيكَ أَلَمْ يَكُنْ مَرْدِيكَ كُنَّا طَوَافُ كُلِّ أَسْبُوعٍ كَوْنًا لَا سَبِيحًا سَمَاءَ كَوْنًا لَا سَبِيحًا  
 بِأَصْحَابِ الْأَمْوَالِ مَعَ أَجْرِ الْفَقْرِ .  
 مَطْرَعُ فَاذَا رَعَكَ دُرُوبِي فَيَرَاءُ بَانْدَا أَيْ مَا دَعَتْ مُسْتَطَبَةً قَادِرَةً عَلَى الْإِعْتِقَاقِ ، أَوْ الَّذِي اسْتَطَعَتْ أَوْ شَيْئًا اسْتَطَعَتْ ، فَامَاءُ مَوْصُولُهُ أَهْ  
 (وَالْأَرْبَعُونَ بِالْفِرَارِ بِالْدِّينِ) وَفِيهِ الْهَجْرَةُ مِنْ دَارِ الْكُفْرِ وَالْفِسْقِ  
 عَوْعَكُولِي كَمَ كَانِيْعَ فَاتَاعَ فَوَلُو مَلَايَا أَكَمَا تَفَّ الْفِرَارُ بِالْدِّينِ نَدِيْسَانُ كَوْنُوْدَ كَهَلَسِيْكَانَ  
 فَلَا تُقِمُ بَيْنَ الْكُفَّارِ ، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ إِهْمَاءَ دِينِ الْإِسْلَامِ وَإِعْلَاءَ كَلِمَةِ  
 عَ أَجَا مَا عَكُونُ سَمَاءَ بَيْنَ الْكُفَّارِ عَيْنَا كَمِيْ طَ الْإِقَامَةُ عَيْنَا كَمِيْ  
 الْكُفْرَ عَلَى كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَاحْذَرُ مِنَ الدُّخُولِ تَحْتَ ذِمَّةِ كَافِرٍ مَا  
 كَكُونُورَانِ عَوْعَكُولِي — (التَّوْحِيدُ) رُوْمَكَا هَا سَمَاءَ مَانْعِيْعَ عَيْصَارِي تَاعَكُونَا عَيْ

(الفرار بالدين) أي بسبب دينه اهتضح الباري

(فلا تقم بين الكفار) قد فصل النووي في المجموع حكم هجرة المسلم من داره إلى دار  
 آخر فقال : أما الهجرة بعد وفاة رسول الله ، فتنطبق على من أسلم في دار الحرب ، لا دار  
 الإمام ، فينظر: إن كان يقدر على إظهار دينه ، لكونه مطاعاً في قومه، أو لأن له عشيرة ،  
 تحميه ولم يخف فتنة في دينه، فالهجرة ليست بواجبة ، وإنما هي مستحبة لئلا يكثر  
 سوادهم، أو يميل إليهم، أو يكيدوا له، وإن كان يقدر على الامتناع في دار الحرب  
 والاعتزال، وجب أن يقيم في دار الحرب، لأن موضعه دار إسلام، فلو هاجر لصار دار  
 حرب، فيحرم ذلك كما قال الرافعي، ويجب عليه دعاء المشركين إلى الإسلام بالجدال، أو  
 القتال. وإن كان قادراً على الامتناع لا الاعتزال ولا الدعاء إلى القتال، فلا يجب عليه  
 الهجرة، لقدرة على الامتناع وينظر: إذا كان يرجو ظهور الإسلام في مقامه، وجب أن يقيم  
 ولا يهاجر. وكذلك إذا كان مقامه يرجى به نصرته المسلمين في المستقبل. أما إذا كانت  
 هجرته نصرته للمسلمين، فوجب أن يهاجر لا أن يقيم. أما إذا كان ضعيفاً في دار الكفر ولا  
 يقدر على إظهار الدين، حرم من الإقامة هناك. ونجب عليه الهجرة إلى دار الإسلام، فإن لم  
 يقدر على الهجرة، فهو معذور إلى أن يقدر. فإن فتح البلد قبل أن يهاجر، سقط عنه الهجرة.

اسْتَطَعْتَ ، وَكَذَلِكَ فَلْتُهَاجِرْ عَنْ كُلِّ خُلُقٍ مَذْمُومٍ شَرْعًا قَدْ ذَمَّهُ اللَّهُ  
 ساكبتك سيرا المذكور من الهجرة ج هجرافاً سيرا يودي مكرني دين جلا  
 تعالى في كتابه أو على لسانِ رَسُولِهِ .  
 الله

(الْحَادِي وَالْأَزْبَعُونَ : الْوَفَاءُ بِالنَّذْرِ وَالتَّحَرِّي فِي الْإِيمَانِ) قَالَ تَعَالَى  
 كح كافع سيجي فتاع قولوه نوهاني نعم أني فيرا سوفاتا  
 : «وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» [الحج : ٢٩] ، وَقَالَ تَعَالَى : «وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ»  
 لن يجيك نوهانا فيرا نذري الناس الناس  
 (المائدة : ٨٩) ، وَاحْذَرْ فِي يَمِينِكَ أَنْ تَحْلِفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ أَوْ  
 رومكها سيرا سومفاه أكاما سالياني  
 الْبَرَاءَةِ مِنَ الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَلَنْ تَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ  
 سومفاه مط لباران أكاما سيرا وعكع تمن ج أورا باليك سيرا باكال

(الوفاء بالنذر) هو لغة الوعد بخير أو شر وشرعا الوعد بخير خاصة قاله الروباني والماوردي وقال غيرهما التزام قرية لم تتعين وفي كونه قرية أو مكروها خلاف والذي رجحه ابن الرفعة أنه قرية في نذر التبرر دون غيره وهذا أولى ما قيل فيه اه وقال النووي في شرح مسلم أن الوفاء بالنذر واجب بلا خلاف (والتحري في الأيمان) أي التحري في حفظ الأيمان (واحفظوا أيمانكم) وفيه ثلاثة تأويلات ، أحدها : احفظوها أن يحلفوا ، والثاني : احفظوها أن تحنثوا ، والثالث : احفظوها لتكفروا . اه الحاوي الكبير في الفقه الشافعي (غير ملة الإسلام) كقولك إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني (أو البراءة من الإسلام) كقولك إن فعلت كذا فأنا بريء من الإسلام ، وقال الخطيب الشربيني : والحلف بذلك معصية ، والتلفظ به حرام كما قاله في الأذكار . هذا إذا قصد بذلك تبعيد نفسه عن ذلك المحلوف عليه . أما لو قال ذلك على قصد الرضا بالتهود وما في معناه إذا فعل ذلك الفعل كفر في الحال فإن لم يعرف قصده لموت أو غيبة وتعذرت مراجعته ، ففي المهمات : القياس تكفيره إذا عرى عن القرائن الحاملة على غيره ؛ لأن اللفظ بوضعه يقتضيه ، وكلام الأذكار يقتضي خلافه اه . والأوجه ما في الأذكار . قال في زيادة الروضة : قال الأصحاب : وإذا لم



سَالِمًا ، وَلْتَجِدْ إِسْلَامَكَ إِذَا فَعَلْتَ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَإِذَا لَا تَخْلَف إِلَّا  
 سلامتك وعكس سلامتك  
 بجهلك عبارة رانا  
 علاكولي سيرا  
 الحلف بملء غير الإسلام  
 لن ترجع أجا سومفاه سيرا  
 بِاللهِ إِلَّا كُنْتَ عَمَاصِيًا .  
 لا تخلف إلا بالله  
 ع سيرا وعكس تعصبة

(وَالثَّانِي وَالْأَرْبَعُونَ : أَدَاءُ الْكُفَّارَاتِ) لِأَنَّهَا الْأَمَانَاتُ ، إِذْ هِيَ مِنْ  
 كفائي فبراءة - نكافي فبراءة - فتابع فلولو  
 كف كاتيع  
 حقوق الله تعالى ، وَفِي حَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ : «دَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ» .  
 فبراءة - داود - فوناعي  
 دينا ساهور  
 عكافي

(وَالثَّالِثُ وَالْأَرْبَعُونَ : التَّعَقُّفُ) أَي : عِصْمَةُ الدِّينِ (بِالنِّكَاحِ) فَإِنَّ  
 كف كاتيع تلو فتابع فلولو  
 عركسا

النِّكَاحُ أَفْضَلُ نَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ وَأَقْرَبُهَا يُمْنَةً إِلَى الْفَضْلِ الْإِلَهِيِّ فِي  
 فبراءة سنة هي فبراءة كبا كوسان  
 لوربه أوتاماني  
 لوربه فاركي  
 أولهي  
 نوافل الخيرات دين بأعسا كهي  
 ككوتامان  
 بأعسا  
 ككعيرانان

نكفره استحب له أن يستغفر الله تعالى ، ويقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله اه المغني  
 المحتاج ، والدليل على حرمة قوله ﷺ «مَنْ حَلَفَ بَيْلَةً غَيْرَ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ» .  
 رواه الترمذي ، قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح . وقوله : «من حلف أنه بريء من  
 الإسلام فإن كان كاذبا فهو كما قال وإن كان صادقا فلن يرجع إلى الإسلام سالما» رواه أبو  
 داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، والحاكم ، وقال صحيح على شرط الشيخين . (فلن ترجع إلى  
 الإسلام سالما) معناه أن من صدر منه اللفظ المذكور أنه نقص كمال إسلامه به ، ولو كان  
 صادقا في كلامه اه طرح التثريب (أداء الكفارات) الكفارة في اللغة : مأخوذة من الكفر  
 وهو الستر ، لأنها تغطي الذنب وتستره ، وفي الاصطلاح : قال النووي : الكفارة من الكفر  
 بفتح الكاف وهو الستر لأنها تستر الذنب وتذهب ، هذا أصلها ، ثم استعملت فيما وجد فيه  
 صورة مخالفة أو انتهاك وإن لم يكن فيه إثم كالقتل خطأ وغيره . ولها شروط وأركان وأنواع  
 مذكورة في المطولات اه (أحق بالقضاء) أي أحق بالأداء ، وفي هذه المسألة ثلاثة أقوال  
 للشافعي أصحها تقديم دين الله تعالى للحديث المذكور ، والثاني تقديم دين الأدبي لأنه  
 مبني على الشح والمضايقة ، والثالث هما سواء فيقسم بينهما اه شرح النووي على صحيح

إِيْجَادِهِ الْعَالَمَ ، وَيَعْظُمُ الْأَجْرُ بِعَظَمِ النَّسَبِ ، وَلَا تَتَزَوَّجُ إِلَّا ذَاتَ الدِّينِ  
 فَإِنْ مِتُّ أَنْعَمَ النَّعَمَ عَلَى الرَّجُلِ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ ، فَهِيَ تُعِينُ عَلَى الدِّينِ .  
 وَيُسَنُّ لِلرَّجُلِ عِنْدَ لِقَاءِ زَوْجَتِهِ أَنْ يَقْرَأَ عِنْدَهَا سُورَتِي «الْمَنْ نَشْرَحُ»

مسلم (أفضل نوافل الخيرات) قال النبي ﷺ «ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ : الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ، وَالْمُكَاتَّبُ الَّذِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ، وَالتَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَقَافَ» . رواه الترمذي ، وقال حديثٌ  
 حسنٌ اهـ وقال وقال الشيخ اسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي صاحب  
 روح البيان : وليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم إلى الآن ثم تستمر تلك العبادة في الجنة  
 إلا الإيمان والنكاح ، قال بعض الكبار: من أراد فهم المعاني الغامضة في الشريعة فليتعلم في  
 تكثير النوافل في الفرائض وإن أمكنه أن يكثر من نوافل النكاح فهو أولى إذ هو أعظم  
 نوافل الخيرات فائدة لما فيه من الازدواج والإنتاج فيجمع بين المعقول والمحسوس فلا يفوته  
 شيء من العلم بالعالم الصادر عن الاسم الظاهر والباطن فيكون اشتغاله بمثل هذه النافلة  
 أتم وأقرب لتحصيل ما يروونه فإنه إذا فعل ذلك أحبه الحق وإذا أحبه صار من أهل الله اهـ  
 قلت فلذلك فحق على الله أن يعين الناكح الذي يريد العفاف انتهى ، وقال بعض الكبار :  
 كنت من أبغض خلق الله للنساء وللجماع في أول دخولي في الطريق وبقيت على نحو ثمانين  
 عشرة سنة حتى خفت على نفسي المقت لمخالفة ما حبيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فلما أفهمني الله معنى حبيب علمت أن المراد أن لا يحبهن طبعاً وإنما يحبهن بتحبیب الله  
 فزال تلك الكراهة عني وأنا الآن من أعظم خلق الله شفقة على النساء لأني في ذلك على  
 بصيرة لا عن حب طبيعي اهـ روح البيان (ويسن للرجل) ويسن أيضاً أن يدعو بالمأثور كما  
 صرح به ابن حجر في فتاواه ونصه : ﴿وسئل﴾ نفع الله به عما يسن للرجل إذا زفت إليه  
 امرأة ودخل بها ؟ ﴿فأجاب﴾ بقوله يسن له إذا دخل بها أن يأخذ بناصيتها ويقول «بارك الله  
 لكل منا في صاحبه» ثم ما رواه أبو داود وابن ماجه وهو «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا

«وإذا جاء نصرُ الله» إلى تمامهما ، وإياك ونكاح البهائم ؛ حكي كان  
 لن إذا جاء نصر الله لم نشرح  
 رجل صالح مُلَازِمًا في بيته فاشترى حِمَارَةً ، فَسَأَلَهُ بَعْضُ النَّاسِ بَعْدَ  
 نفخ الرجل أومأ الرجل نولي تركو الرجل حمار وادون  
 سِنِينَ ، وَقَالَ لَهُ : «مَا تَصْنَعُ بِهَذِهِ الْحِمَارَةِ وَلَا تَرْكِبُهَا ؟» فَقَالَ : «يَا أَخِي  
 فقرا تاهون بعض الناس الرجل ليع أنا أكاري سيرا  
 ما اشتريتها إِلَّا عَصْمَةً لِدِينِي أَنْكَحُهَا حَتَّى لَا أَزْنِي» ، فَقَالَ لَهُ : «إِنَّ  
 أورا تركو ليع الحمار ع نجحا ماربع نعيماع  
 ذلك حَرَامٌ» ، فَبَكَى وَتَابَ إِلَى اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ ، وَقَالَ : «وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ  
 نكاح الحمار ج ناعيس توبات الرجل الصالح الحمار  
 أَنْ ذَلِكَ حَرَامٌ» .

(الرَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ : الْإِنْكَاحُ) فَإِذَا أَعْنَتَ مَنْ يُرِيدُ النِّكَاحَ فَأَنْتَ  
 كم كانبج فتابع فولو عراياكي ج نولوعي سيرا عاركاكي من  
 نَائِبُ اللَّهِ فِي عَوْنِهِ ، فَإِنَّ عَوْنَهُ وَعَوْنُ الْمُجَاهِدِ وَالْحَاجُّ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ  
 فمكاتبني أولبعي نولوعي ج نولوعي من يريد النكاح وعكع فراع واجب اعتقسي

عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه» ، وروى الطبراني أنه يصلي ركعتين وهي  
 أيضا خلفه وتقول «اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي أَهْلِي وَبَارِكْ لِأَهْلِي فِي وَارِزِقْنِي مِنْهُمْ اللَّهُمَّ اجْمَعْ بَيْنَنَا مَا  
 جمعت في خير وفرق بيننا إذا فرقت في خير» ويسن لمن اشترى خادما أو بهيمة أن يأخذ  
 بناصيته ويقول «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا  
 جبلتها عليه» . اهـ الفتاوى الفقهية الكبرى (إياك) كلمة تحذير (ونكاح البهائم) منصوب  
 بفعل مضمر لا يجوز إظهاره قال ابن قتيبة ولا يجوز حذف الواو، أما عدم جواز إظهار  
 الفعل فللقريظة الدالة عليه ولطول الكلام، وقيل: لأن مثل هذا يقال عند تشديد الخوف ،  
 وأما عدم جواز حذف الواو لأنها حرف عطف ، فيختل الكلام بحذفه اهـ (حق على الله) كما  
 في الحديث السابق «ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ : الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْمُكَاتَّبُ الَّذِي يُرِيدُ  
 الْأَدَاءَ ، وَالتَّائِيخُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَقَافَ» . رواه الترمذي ، وقال حديث حسن ، وفي جامع المسانيد



تعالى ، فَمَنْ عَاثَهُمْ فَقَدْ أَدَّى عَنْ اللَّهِ مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ لَهُمْ .  
 ج سافاواعي نولوعي من تمن نكاني من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 فَمَا دَامَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُجَاهِدًا بَطًا أَعْنَتَهُ عَلَيْهِ فَإِنَّكَ شَرِيكُهُ  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 فِي الْأَجْرِ ، وَكَذَلِكَ إِكْمَانَةُ النَّاكِحِ حَتَّى إِنَّهُ لَوْ وَلِدَ لَهُ وَلَدٌ وَكَانَ ضَالِحًا ،  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 فَإِنَّكَ فِي وَلَدِهِ وَفِي عَقِبِهِ مُجَرًّا وَافِرًا تَجِدُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ .  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 (وَالْخَامِسُ وَالْأَرْبَعُونَ: الْقِيَامُ بِحَقِّوq الْعِيَالِ) قَالَ ﷺ: «أَبْدَأْ بِمَنْ  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 تَعُولُ» رَوَاهُ الشَّيْخَانُ ، وَقَالَ ﷺ: «كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 يَقُوتُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة  
 (وَالسَّادِسُ وَالْأَرْبَعُونَ: بَرُّ الْوَالِدَيْنِ) وَإِيَّاكَ وَعُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ إِنَّ  
 ج سافاواعي نولوعي من أئلس ناما  
 أوالك ديوي ك الله الثلاثة

والمراسيل ما نصه قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أَرْبَعُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَوْنُهُمْ :  
 الْغَازِي، وَالْمُتَزَوِّج، وَالْمُكَاتَّب، وَالْحَاجُّ» [حم] عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه. اهـ (بمقوق  
 العيال) والعِيَالُ أَهْلُ الْبَيْتِ وَمَنْ يَمُونُهُ الْإِنْسَانُ ، الْوَاحِدُ عَيْلٌ مِثَالُ جَيْدٍ وَجَيْدٍ . اهـ  
 الْمَصْبَاح (أبدأ) فِي الْإِنْفَاقِ (بمن تعول) من زوجة أو أصل أو فرع أو مملوك ، من عال أهله :  
 إِذْ قَامَ بِمَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ قُوتٍ أَوْ كِسْفَةٍ ، وَفِي «الْمَصْبَاح» : عال الرجل اليتيم عولًا من  
 بَابِ قَالَ كَفَلَهُ وَقَامَ بِهِ أَهْدَى لَدَيْهِ الْفَالْحِينَ (كفى بالمرء إثما) الباء زائدة في المفعول به ، و«إثما»  
 تمييز محوّل عن الفاعل، والأصل كفى المرء في عظم الإثم إثمٌ تضيع من يقوت. قال ابن  
 رسلان : أي لو لم يكن له من الإثم إلا هذا لكفاه لعظمه عند الله تعالى، وفاعل كفى هو  
 قوله : (أن يضيع من يقوت) يقال قاته يقوته إذا أعطاه قُوته ، ويقال فيه أقاته يقيته ، والمراد  
 أن يمنع من تلزمه نفقته من زوجة وولد ووالد ويعطي غيرهم ولو صدقة اهـ (بر الوالدين)

أَذْرَكْتَهُمَا ، وَقَدَّمَ الْأُمَّ فِي الْإِحْسَانِ عَلَى الْأَبِ .  
 نَعُوذُ بِسَيِّدِ الْوَالِدَيْنِ دَيْبِكَرٍ لِيُوْ  
 أَكَاوِي بَاكُوسِي  
 عَمِي بَاكُوسِي  
 بَاكُوسِي  
 نَعُوذُ بِسَيِّدِ الْوَالِدَيْنِ دَيْبِكَرٍ لِيُوْ  
 رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ أَبْرُّ؟» قَالَ لَهُ : «أُمُّكَ !» ، ثُمَّ  
 دَاوُدُ - إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَاكُوسِي كَوْلَا  
 الرَّجُلِ  
 قَالَ لَهُ : «مَنْ أَبْرُّ؟» قَالَ : «أُمُّكَ !» ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : «مَنْ أَبْرُّ؟» ، قَالَ : «أُمُّكَ !» ،  
 الرَّجُلِ . النَّهْيُ سَيِّدُ بَاكُوسِي كَوْلَا  
 النَّهْيُ  
 النَّهْيُ

أي الإحسان إليهما وامتنال أمرهما الذي لا يخالف الشرع ومن برهما بر صديقهما ولو بعد موتهما والبر التوسع في الخير من «البر» وهو الفضاء الواسع اهفيض التقدير (وعقوق الوالدين) وقال النووي في شرحه على صحيح مسلم : وأما عقوق الوالدين فهو مأخوذ من العق وهو القطع، وذكر الأزهري أنه يقال عق والده يعقه بضم العين عقاً وعقوقاً إذا قطعه ولم يصل رحمه، وجمع العاق عقيقة بفتح الحروف كلها، وعقق بضم العين والقاف. وقال صاحب صاحب المحكم: رجل عقق وعقق وعق وعاق بمعنى واحد، وهو الذي شق عصا الطاعة لوالده، هذا قول أهل اللغة. وأما حقيقة العقوق المحرم شرعاً فقل من ضبطه. وقد قال الشيخ الإمام أبو محمد بن عبد السلام رحمه الله: لم أقف في عقوق الوالدين وفيما يختصان به من الحقوق على ضابط أعمده، فإنه لا يجب طاعتهما في كل ما يأمران به وينهيان عنه باتفاق العلماء، وقد حرم على الولد الجهاد بغير إذنهما لما يشق عليهما من توقع قتله أو قطع عضو من أعضائه ولشدة تفجعهما على ذلك، وقد ألحق بذلك كل سفر يخافان فيه على نفسه أو عضو من أعضائه، هذا كلام الشيخ أبي محمد. وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله في فتاويه: العقوق المحرم كل فعل يتأذى به الوالد أو نحوه تأذياً ليس بالهين مع كونه ليس من الأفعال الواجبة، قال: وربما قيل طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بمعصية، ومخالفة أمرهما في ذلك عقوق، وقد أوجب كثير من العلماء طاعتهما في الشبهات، قال: وليس قول من قال من علمائنا «يجوز له السفر في طلب العلم وفي التجارة بغير إذنهما» مخالفاً لما ذكرته، فإن هذا كلام مطلق، وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق، والله أعلم. اه شرح النووي على صحيح مسلم (من أبر) رواه الترمذي بلفظ «يا رسول الله، مَنْ أَبْرُّ؟ قال : أُمُّكَ، قال : قلت

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ قَالَ فِي الرَّابِعَةِ : «مَنْ أُتِرُ؟» قَالَ لَهُ : «أُمُّكَ ثُمَّ أَبَاكَ»  
تلو فترا أمبالان الرجل أمبالان كم كافيع سبتن باكوسي النهي الرجل باكوسانا نولي بافاك سيرامف

(وَالسَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ) : تَرْبِيَةُ الْأَوْلَادِ بِطَلْفَقَةٍ وَبِتَعْلِيمِ الْأَدَبِ  
كم كافيع فتاع نولوه عيتيك ليع فترا أناك مولاع تاناكراما

وَالَّذِينَ يَخَوِّفُهُ الْحَدِيثُ : «مَا نَحَلَ الْوَالِدُ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ» . يَوْفَى  
داود - أورما ماريمي راع نوروا أناك باراع كم تينيمباع تاناكراما باكوس ظ

الْحَدِيثُ : «لَا تُكْرِهُوا أَوْلَادَكُمْ عَلَى أَخْلَاقِكُمْ ، فَإِنَّهُمْ خُلِقُوا فِي  
داود - أجا مكصاسيرا فترا أناك سيرامف فترا بودي الأولااد دين تيناهاكي الأولااد

زَمَنٌ غَيْرُ زَمَانِكُمْ .  
ماعصا سايباني ماعصاسيرا

ثُمَّ مَنْ ؟ قَالَ : أُمَّكَ ، قَالَ : قُلْتُ : ثُمَّ مَنْ ؟ قَالَ : ثُمَّ أَبَاكَ ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلِأَقْرَبَ . وقال هذا حديثٌ حسنٌ . اهـ سنن الترمذي وقوله « من أبر » بفتح الموحدة وتشديد الراء على صيغة المتكلم أي من أحسنُ إليه ومن أصله (قال أمك) بالنصب ، أي بر أمك وصلها أولاً ، قال النووي: فيه الحث على بر الأقارب وأن الأم أحقهم بذلك، ثم بعدها الأب ثم الأقرب فالأقرب. قالوا : وسبب تقديم الأم كثرة تعبها عليه وشفقتها وخدمتها انتهى. اهـ تحفة الأحوزي شرح سنن الترمذي (ما نخل) الحديث ، هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه اهـ كذا في المستدرک على الصحيحين وقوله : « ما نخل » أي ما أعطى والد ولدا (من أدب حسن) وهو المطابق للعرف الموافق للشرع . وقد سئل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن قوله ﷺ « وخالق الناس بخلق حسن » ، فقال : هو موافقة الناس في كل شيء ما عدا المعاصي ، ذكر ذلك عبد الوهاب الشعراني في تنبيه المغترين اهـ مرقاة صعود التصديق (لا تكرهوا أولادكم) وفي كون هذه المقالة من حديث النبي ﷺ نظر لم أجده من المراجع المعتمدة غير أنه قيل : إن هذا قول علي بن أبي طالب كما ذكر في شرح نهج البلاغة [٢/ ٢٦٧] وبيان المعاني [٥/ ٣٦٨] وقيل : إنه قول أفلاطون كما ذكر في التذكرة الحمدونية لابن حمدون ت : ٥٦٢ هـ [١/ ٢٥٦] ولباب الآداب [٢٣٧] لابن منقذ ت : ٥٨٤ هـ ونسب إلى بعض الحكماء كما هو تعبير العامل ت : ١٠٣١ هـ في الكشكول [٢/ ١٦٠].



(وَالثَّامِنُ وَالْأَرْبَعُونَ : صَلَّةُ الرَّحِمِ) قال عليه السلام <sup>أمر</sup> «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ <sup>سواركة</sup> قَاطِعُ رَحِمٍ» رَوَاهُ الشَّيْخَانِ ، وَقَالَ <sup>نفع</sup> «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، <sup>سألك</sup> صِلْ رَحِمَكَ يَأْتِكَ <sup>كف كافع والو</sup> الرِّزْقُ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ» <sup>فأتاع نولوه</sup> <sup>وعكس تكون</sup> <sup>سألك</sup> <sup>أمر</sup> <sup>باعتكس</sup>

(صلة الرحم) وقال النووي : وأما صلة الرحم فهي الإحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول ، فتارة تكون بالمال ، وتارة بالخدمة ، وتارة بالزيارة والسلام ، وغير ذلك. اهـ شرح النووي على صحيح مسلم ، وقال المناوي وقد ورد الحث فيما لا يحصى من الأخبار على صلة الرحم ولم يرد لها ضابط فالمعول على العرف ويختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمنة ، والواجب منها ما يعد به في العرف واصلا ، وما زاد تفضل ومكرمة ، وتكون بالمال وتكون بالزيارة والإحسان وبالصفح في الأقوال وبالعون في الأفعال وبالألفة بالمحبة والاجتماع وغير ذلك من معاني التواصل هذا في الدنيا وأما فيما بعد الموت فبالاستغفار لهم والدعاء ونحو ذلك اهـ فيض القدير (لا يدخل الجنة) والمراد لا يدخل الجنة التي أعدت لواصل الأرحام أو لا يدخلها مع اتصافه بذلك بل يصفى من خبث القطيعة إما بالتعذيب أو بالعفو وكذا يقال في شئ لا يدخل الجنة متكبر وشبهه وهو محمول على المستحل أو على سوء الخاتمة اهـ فيض القدير (قاطع رحم) وقال أحمد بن إدريس القرافي : المراد بقطع الرحم الذي هو كبيرة أن يقطع المكلف ما ألف قربه منه من سابق الوصلة والإحسان لغير عذر شرعي لأن قطع ذلك يؤدي إلى إيجاش القلوب ونفرتها وتأذيها يصدق عليه حينئذ أنه قطع وصلة رحمه وما ينبغي لها من عظيم الرعاية اهـ وقال الشيخ هاشم أشعري في «التبيان» المراد الذي تجب صلتها ما كان هناك محرمية وهما كل شخصين لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يتناكحا كالآباء والأمهات والإخوة والأخوات والأجداد والجندات وإن علوا والأولاد وأولادهم وإن سفلوا والأعمام والعمات والأخوال والخالات ، فأما أولاد هؤلاء فليست الصلة بينهم واجبة لسجواز المناكحة بينهم ويدل على صحة هذا القول تحريم الجمع بين

[illegible]

(وَالْخَمْسُونَ: الْقِيَامُ بِالْأَمْرِ مَعَ الْعَدْلِ) أَيِ إِنْ كُنْتَ خَالِيًا فَاقْضِ  
 كَمِ كَانِعِ سِرَتَانِي كَقَسْبِغِيَانِ سِرَتَانِي سِيرَا وَكَمِ مَوْتَسَانَا سِيرَا  
 بِالْحَقِّ طَيِّنَ النَّاسِ ، وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، وَهُوَ عَمَّا  
 فَرَّكَارَ كَمِ نَزَّ أَتَانِي أَجَا مَوْتَسِيرَا كَامِنَانِي سَبَابِي بِسَارَاكِي أَكَامَانِي السَّبِيلِ  
 شَرَّعَهُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ فِي كُتُبِهِ وَعَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ ، فَإِنَّكَ مَسْئُولٌ مِنَ اللَّهِ  
 وَوَسَّ يَارِعَاتَانِي فَمِرَا كَتَابِي اللَّهُ فَمِرَا لِسَانِي فَمِرَا اللَّهُ ج سِيرَا بَاكَلِ دِينِ نَاكُونِي سِيرَا

الأختين والمرأة وعمتها وخالتها لما فيه من قطيعة الرحم اهالتبيان في النهي عن مقاطعة الأرحام (صل رحمك) الخ نقله المؤلف عن كلام الشيخ ابن العربي في الفتوحات المكية ٣٣/٨ (كم أعفو) الحديث، رواه أبو داود والترمذي، وقال : حديث حسن غريب، وفي بعض النسخ حسن صحيح اهالترغيب والترهيب (كل يوم سبعين مرة) أي اعف عنه كل يوم سبعين عفوة، فنصب سبعين على المصدر، والمراد به الكثرة دون التحديد، كذا قيل والله تعالى أعلم اهتتحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي (إن العبد) الحديث ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود ، كذا في الترغيب والترهيب (فله الأجر مرتين) مرة لنصح سيده ومرة لإحسان عبادة ربه أهقال الحراني : والأجر في الأصل جعل العامل على عمله والمراد به أي في لسان الشارع عليه الصلاة والسلام الثواب الذي وعد به على تلك الأعمال المشروطة بالإيمان. فيض القدير (بالإمرة) بكسر الهمزة وسكون الميم أي الإمارة (مع العدل) العدل : خلاف الجور ، وهو في اللغة : القصد في الأمور ، وهو عبارة عن الأمر المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط اهالموسوعة الفقهية وقال القاضي أبو بكر بن العربي: العدل بين العبد

عن ذلك ، وأقلّ الولايات ولايتك على نفسك وجوارحك ، فأقم فيها  
 المذكور من الولاية <sup>لوروي</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>ككرو</sup> <sup>أسان</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>تجو</sup> <sup>منعانا</sup> <sup>الولايات</sup>  
 حدود الله ، فإنك نائب الله على كل حال في نفسك فما فوقها.  
<sup>فيرا</sup> <sup>بالسي</sup> <sup>ج</sup> <sup>دادي</sup> <sup>كانتيني</sup> <sup>سائر</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نولي</sup> <sup>تتف</sup> <sup>ظ</sup> <sup>نفسك</sup> <sup>سادو</sup> <sup>كوري</sup>  
 (والحادي والخمسون : طاعة أولي الأمر) وعليك بالسمع  
<sup>سبكت</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup>  
 والطاعة لهم ، وإن كان الملك عبدا حبشيا مجدع الأطراف . وما لهم  
<sup>نوروت</sup> <sup>أولي</sup> <sup>الأمر</sup> <sup>غ</sup> <sup>مكونو</sup> <sup>راجا</sup> <sup>كانولا</sup> <sup>بعض</sup> <sup>نكارا</sup> <sup>أخنة</sup> <sup>توكل</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup>  
 أمر يوجب علينا امتثاله إلا المباح لا الأمر بالمعاصي ، فإن غصبوك  
<sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup>  
 فاقبل غضبهم في بعض أحوالك ، وإن أمروك بالغضب فلا تغضب.  
<sup>ج</sup> <sup>نامفاهل</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أولي</sup> <sup>الأمر</sup> <sup>غ</sup> <sup>مكونو</sup> <sup>راجا</sup> <sup>كانولا</sup> <sup>بعض</sup> <sup>نكارا</sup> <sup>أخنة</sup> <sup>توكل</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup> <sup>أوك</sup> <sup>ديوي</sup> <sup>نوروت</sup> <sup>فيرا</sup> <sup>أعكونا</sup> <sup>سيرا</sup>

وربه بامتثال أوامره واجتناب مناهيه، وبين العبد وبين نفسه بمزيد الطاعات وتوقي  
 الشبهات والشهوات، وبين العبد وبين غيره بالإينصاف. انتهى ملخصا. اهـ فتح الباري شرح  
 صحيح البخاري (فأقم فيها حدود الله) أي شرائعه وأحكامه اهـ (وعليك بالسمع والطاعة  
 لهم) فيه حث المصنف على المداراة والموافقة مع الولاة ، وعلى التحرز عما يثير الفتنة ويؤدي  
 إلى اختلاف الكلمة ، لأن نظام الدين إنما هو بالمعرفة والعبادة وذلك لا يحصل إلا بإمام  
 مطاع ولولاه لوقع التغلب وكثر الهرج وعمت الفتنة وتعطل أمر الدين والدنيا ، وفي حديث  
 مسلم عن أبي ذر قال «إن خليلي صلى الله عليه وسلم أوصاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبدا  
 مجدع الأطراف» (حبشيا) بفتح المهملة والموحدة بعدها معجمة منسوب إلى الحبشة (مجدع  
 الأطراف) أي مقطوعها من «جدع» بتشديد الدال اهـ مشارق الأنوار على صحاح الآثار ،  
 قال في المجمع : فإن قيل شرط الامام الحرية والقرشية وسلامة الأعضاء، قلت : نعم لو  
 انعقد بأهل الحل والعقد، أما من استولى بالغلبة تحرم مخالفته وتنفذ أحكامه ولو عبدا أو  
 فاسقا مسلما اهـ تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي (فلا تغضب) فلا يجب امتثال أمرهم ،  
 وقال الشيخ السيد عبد الرحمن بن محمد بن حسين بن عمر باعلوي الحضرمي الشافعي : وإن



رُوي أَنَّهُ دَخَلَ نَصْرَانِي بَعْضَ الْبِلَادِ ، فَبَيْنَمَا هُوَ يَمْشِي وَإِذَا بِالنَّاسِ  
 يَهْرَعُونَ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ إِلَى رَجُلٍ وَيَقُولُونَ : «هَذَا السُّلْطَانُ قَدْ أَقْبَلَ» ،  
 فَأَقْبَلَ النَّصْرَانِي لِيَرَاهُ ، فَإِذَا هُوَ أَسْوَدٌ ، كَانَ مَمْلُوكًا لِبَعْضِ النَّاسِ وَأَعْتَقَهُ  
 وَهُوَ مُجَدِّعُ الْأَطْرَافِ أَقْبَحَ النَّاسِ مُصَوَّرَةً ، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ : «أَشْهَدُ  
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي مُلْكِهِ ، يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ ، وَيَحْكُمُ  
 مَا يَرِيدُ» ، فَقِيلَ لَهُ : «مَا الَّذِي دَعَاكَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالتَّوْحِيدِ ؟» فَقَالَ :  
 «سُلْطَنَةُ هَذَا الْعَبْدِ الْأَسْوَدِ ، فَإِنِّي رَأَيْتُ مِنْ الْمُحَالِ أَنْ يَجْتَمَعَ اثْنَانِ عَلَى  
 تَوَلِيَةِ مِثْلِ هَذَا عَلَى الْأَشْرَافِ وَالْعُلَمَاءِ وَأَرْبَابِ الدِّينِ ، فَعَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ  
 كَانَ الْمَأْمُورَ بِهِ مَبَاحًا أَوْ مَكْرُوهًا أَوْ حَرَامًا لَمْ يَجِبْ امْتِثَالُ أَمْرِهِ فِيهِ كَمَا قَالَ «م ر» وَتَرَدَّدَ  
 فِيهِ فِي التَّحْفَةِ ، ثُمَّ مَالَ إِلَى الْوُجُوبِ فِي كُلِّ مَا أَمَرَ بِهِ الْإِمَامُ وَلَوْ مُحَرَّمًا لَكِنْ ظَاهِرًا فَقَطْ ، وَمَا  
 عَدَاهُ إِنْ كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ عَامَةٌ وَجِبَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَإِلَّا فظَاهِرًا فَقَطْ أَيْضًا ، وَالْعَبْرَةُ فِي  
 الْمُنْدُوبِ وَالْمَبَاحِ بِعَقِيدَةِ الْمَأْمُورِ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِمْ ظَاهِرًا أَنَّهُ لَا يَأْتُمُّ بَعْدَ الْاِمْتِثَالِ ، وَمَعْنَى بَاطِنًا  
 أَنَّهُ يَأْتُمُّ أَهْ بَغْيَةِ الْمُسْتَرَشِدِينَ قَالَ الْمَنَاوِي تَحْرِمُ الطَّاعَةُ فِي مَعْصِيَةٍ إِذْ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي  
 مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ وَعَلَى الْقَادِرِ الْاِمْتِنَاعُ لَكِنْ بِغَيْرِ مُحَارَبَةٍ أَهْ فَيُضِيقُ الْقَدِيرُ (رُوي أَنَّهُ دَخَلَ  
 نَصْرَانِي) هَذِهِ الْقِصَّةُ مَنْقُولَةٌ عَنْ كَلَامِ الشَّيْخِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ فِي الْفَتْوحَاتِ الْمَكِّيَّةِ ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ  
 تَمَامِ ذِكْرِهَا «وَرَأَيْتُ هَذَا أَنَا مِنْ تَصْدِيقِ اللَّهِ تَعَالَى رَسُولَهُ فِيمَا مِثْلُ بِهِ لَنَا فِي قَوْلِهِ : «وَأَنْ كَانَ  
 عَبْدًا حَبَشِيًّا مُجَدِّعُ الْأَطْرَافِ» فَإِنِّي جَرَبْتُ الْمُخْبِرِينَ عَنْ اللَّهِ إِذَا ضَرَبُوا الْأَمْثَالَ بِأَمْرٍ مَا فَإِنَّهُ لَا  
 بَدَّ مِنْ وَقُوعِ ذَلِكَ الْمَضْرُوبِ بِهِ الْمِثْلُ أَهْ الْفَتْوحَاتِ الْمَكِّيَّةِ (يَهْرَعُونَ) أَيِ يَسْرِعُونَ وَيَهْرُولُونَ

وَاحِدٌ يَحْكُمُ بِعِلْمِهِ فِي عِبَادِهِ كَيْفَ يَشَاءُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ أَهْدَىٰ  
ذات كم تو عكال عوكوي الله فبراً كاولاني كتابا انا عرساكي الله روس نونوك  
واَحْذَرُ أَنْ تُرْجَحَ نَظْرَكَ عَلَىٰ عِلْمِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ بِمَنْ قَدَّمَهُ مِنْ  
رومكساها فعاين سيرا عوكولاي فانداعان عوكولاي فعاورومي خلقه الله عاين الله عاين الله  
الْوَلَاةِ فِي النَّظَرِ فِي أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ جَارُوا فَإِنَّ لِلَّهِ فِيهِمْ سَكْرًا لَا  
فبراً فعاوراسا أعن سيرا عوكولاي فبراً فعاورومي ملينع عوكولاي فبراً فعاورومي  
تَعْرِفُهُ ، وَإِنَّ مَا يَدْفَعُ اللَّهُ بِهِمْ مِنَ الشُّرُورِ وَيَحْصُلُ بِهِمْ مِنَ الْمَصَالِحِ  
عركي سيرا عوكولاي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي  
أَكْثَرُ مِنْ جُورِهِمْ ، وَكَثِيرًا مَا يَقَعُ فِيهِ النَّاسُ يُرْجَحُونَ نَظْرَهُمْ عَلَىٰ مَا  
لوربه اكيه ما تينسيع ملينع عوكولاي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي  
فَعَلَ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ ، وَيُنْسِيهِمُ الشَّيْطَانُ قَوْلَهُ ۖ «إِنْ جَارُوا فَلَكُمْ  
فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي فبراً فعاورومي  
وَعَلَيْهِمْ ، وَإِنْ عَدَلُوا فَلَكُمْ وَلَهُمْ» ، وَإِنَّ اللَّهَ يُنْزِعُ بِالْإِسْلَامِ مَا لَا  
ملارات الولا عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله  
يُنْزِعُ بِالْقُرْآنِ . وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ إِلَّا إِعْتِرَاضُ الْمَلَائِكَةِ  
الله ايع ما عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله عاين الله  
عَلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ فِي خِلَافَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَكَانَ كَافِيًا .  
أوليهي نبي انا الاعراض يوتوني انا الاعراض يوتوني

(ويحصل بهم من المصالح أكثر) لأن الله يؤيد دينه برجل فاجر وفجوره على نفسه كما في حديث صحيح عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ حُنَيْنًا. فَقَالَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ يُدْعَى بِالْإِسْلَامِ «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ» إِلَى قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ «وَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ». اهـ صحيح مسلم ١٠١/٢ ، وفي حديث ضعيف له شواهد ومنها الحديث المذكور «إن الله يؤيد الإسلام برجال ما هم من أهله» اهـ (فلكم وعليهم) أي فجورهم مصلحة لكم ووزر جورهم عليهم (إن الله يزرع) الخ جاء عن عثمان موقوفاً ونحوه عن عمر موقوفاً اهـ الجدل الحديث في بيان ما ليس بحديث للعامري للشيخ أحمد بن عبد الكريم الغزي العامري الدمشقي الشافعي ، قلت فهو من الأثر اهـ ، وقوله «يزرع» وفي كشف القناع ما نصه : وفي الأثر: «إن الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن» . ومعناه : يكف

(وَالثَّانِي وَالْخَمْسُونَ: مُتَابِعَةُ الْجَمَاعَةِ) قَالَ تَعَالَى: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» [الشورى: ١٣].

فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِثَبَاتِ الدِّينِ وَأَنْ لَا تَتَفَرَّقَ فِيهِ، فَبَدَّ اللَّهُ أَيَّ الْقُوَّةِ مَعَ

الْجَمَاعَةِ.

أَوْصَى حَكِيمٌ أَوْلَادَهُ عِنْدَ قُرْبِ مَوْتِهِ وَكَانُوا ثَلَاثَةً. فَقَالَ لَهُمْ: ائْتُونِي بِعَصِيٍّ! فَجَمَعَهَا، وَقَالَ لَهُمْ: اكْسِرُوهَا، فَكَسَرُوهَا، فَقَالَ لَهُمْ: خُذُوهَا وَاحِدَةً وَاحِدَةً فَاكْسِرُوهَا فَكَسَرُوهَا، فَقَالَ لَهُمْ: هَكَذَا أَنْتُمْ بَعْدِي لَنْ تُغْلَبُوا مَا

(متابعة الجماعة) بأن لا تنقطعوا عنهم في نحو الجمع والجماعات فإن فيها جمال الإسلام وقوة الدين وغيظ الكفار والملحدين اهوقال نور الدين الملا الهروي القاري في قوله «عليكم بالجماعة» أي بمتابعة جمهور العلماء من أهل السنة والجماعة، أو عليكم بمخالطة عامة المسلمين وإياكم ومفارقتهم والعزلة عنهم واختيار الجبال والشعاب البعيدة عن العمران، وهذا أظهر للفظ التمثيل والأول أوفق لمعناه والله أعلم اهمرقاة المفاتيح (ولا تتفرقوا فيه) وقال المؤلف في تفسيره أي لا تختلفوا في أصل الدين الذي لا تختلف فيه الشرائع وهو التوحيد والصلاة، والصيام والحج، والتقرب إلى الله بصالح العمل، والصدق والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وتحريم الكفر، والقتل والزنا والإذابة للخلق، والاعتداء على الحيوان، واقتحام الدنآت، وما يعود بخير المروعات، فهذا كله لم



اجْتَمَعْتُمْ ، فَإِذَا تَفَرَّقْتُمْ تَمَكَّنَ مِنْكُمْ عَدُوُّكُمْ فَأَبَادَكُمْ .  
 كرمفول ج فبسا؟ سيرا ج دادي كوعاع سيرا ميسو سيرا عيساكي العبدو  
 كرمفول سيرا  
 وَكَذَلِكَ الْقَائِمُونَ بِالذِّينِ إِذَا اجْتَمَعُوا عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ وَلَمْ يَتَفَرَّقُوا  
 حال الأولاد وعكع جومنعائي كرمفول جومنعائي اجتمعوا اجع اكاما فبسا؟ القائمون  
 فِيهِ ، لَمْ يَقْهَرْهُمْ عَدُوُّهُمْ ، وَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ فِي نَفْسِهِ إِذَا اجْتَمَعَ عَلَى  
 الدين ج يصايرع موسومي القائمون كرمفول الإنسان أوك دويغي كرمفول الإنسان  
 إِقَامَةِ دِينِ اللَّهِ تَعَالَى أَيِ إِذَا عَزَمَ عَزْمًا قَوِيًّا عَلَيْهَا لَمْ يَغْلِبْهُ شَيْطَانٌ مِّنْ  
 جومنعائي اجع اكاماني نجا الإنسان فتنجا كوزات إقامة الدين علاماني اجع الإنسان  
 الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بِمَا يُوسَّوْسُ بِهِ إِلَيْهِ مَعَ مُعَاوَنَةِ الْإِيمَانِ وَالْمَلِكِ بِلَمَّتِهِ لَهُ .  
 منوعسا عريدر الشيطان ما الإنسان أوليحي نولوي ملائكة فساركي الإنسان الملك  
 (وَالثَّالِثُ وَالْخَمْسُونَ) الْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ كَالصُّلْحِ بَيْنَ الْمُتَهَاجِرِينَ  
 كع كاتيع تلو سبكت اكوي باكوس انتاراني نامباكي وعكع سترد لورد  
 (وَفِيهِ قِتَالُ الْخَوَارِجِ وَالْبُغَاةِ) وَقَاتِلْ مَعَ الْأَعْدَلِ مِنَ الْإِثْنَيْنِ .  
 الإصلاح مراعي قوم فبرا فبعاكع فراعاسرا وعكع لوبه عادل وع لورد

يختلف على ألسنة الأنبياء اه مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد (بلمته له) كذا فيما ذكره الشيخ ابن العربي في الفتوحات اه وفي فيض القدير «لما» بفتح اللام قرب وإصابة من الإمام وهو القرب ، ولما الملك فايعاد بالخير وتصديق بالحق فأما لمة الشيطان فايعاد بالشر وتكذيب بالحق اه (الإصلاح بين الناس) إذا حصل بينهم خصام وشنآن لأن المؤمنين إخوان ، قال الله تعالى لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا [النساء/ ١١٤] (كالصلح بين المتهاجرين) أي وهو قسم من أقسامه ، والصلح أقسام : صلح المسلم مع الكافر، والصلح بين الزوجين، والصلح بين الفئة الباغية والعادلة، والصلح بين المتغاضبين كالزوجين، والصلح في الجراح كالغفو على مال، والصلح لقطع الخصومة إذا وقعت المراحة إما في الأملاك أو في المشتركات كالشوارع اه فتح الباري (قتال الخوارج والبلغاة) أي بعد إقامة الحجة عليهم بدعائهم إلى الرجوع إلى الحق والإعذار إليهم وأما قبله فلا يجوز قتالهم . وقتلهم اه وقال الحافظ ابن حجر : أن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا

(وَالرَّابِعُ وَالْخَمْسُونَ : الْمُعَاوَنَةُ عَلَى الْبِرِّ ، وَفِيهِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ  
 كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ الْمَذْكُورِ مِنْ الْمَعَاوَنَةِ فَرَاكَارَا كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ  
 وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ) قَالَ دُو النَّوْنِ : «ثَلَاثَةٌ مِنْ أَعْلَامِ الْإِيمَانِ :  
 بِدَعَاءِ كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ الشَّيْخِ - فَرَاكَارَا كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ  
 إِغْتِمَامُ الْقَلْبِ بِمَصَائِبِ الْمُسْلِمِينَ ، وَبَذْلُ النَّصِيحَةِ لَهُمْ حَتَّى تَجَرَّعًا  
 أَوَّلِيهِ فَرَاكَارَا كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ الْمُسْلِمِينَ وَكَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ  
 لِمَرَارَةِ ظُنُونِهِمْ ، وَإِزْشَادُهُمْ إِلَى مَصَالِحِهِمْ وَإِنْ جَهْلُوهُ وَكَرَهُوهُ». وَفِي  
 فَرَاكَارَا كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ الْمُسْلِمِينَ وَكَرَهُوهُ وَكَرَهُوهُ وَكَرَهُوهُ  
 وَصِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَبْنِي هُرَيْرَةَ : «إِذَا رَأَيْتَ مَنْ يَعْمَلُ بِمَعَاصِي اللَّهِ  
 مَارِعَ دَاوُدَ - عِلَاكَوْفِي مِنْ فَرَاكَارَا كَمُكَافَأَتِ كَبَاكُوسَانَ  
 فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تُجَاوِزَهُ حَتَّى تَقُولَ لَهُ : ائْتِ اللَّهَ» .  
 حَلَالٌ عَلِيَّوَالِي سَمِيعٍ مِنْ

دماءهم وتركوا أهل الذمة وتركوا قتال المشركين واشتغلوا بقتال المسلمين، وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم تنشرح صدورهم بنور العلم ولم يتمسكوا بحبل وثيق من العلم ، قال ابن هبيرة : أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين ، والحكمة فيه أن في قتالهم حفظ رأس مال الإسلام ، وفي قتال أهل الشرك طلب الربح ، وحفظ رأس المال أولى أه قلت : ومن ذلك يتبين أن إتيان إسلام المسلم بالتعليم والتعلم أفضل من إدخال الكافر في الإسلام لأن الأولى من حفظ رأس المال ولا تحصل إلا بعلم بخلاف الثانية وقد تحصل بغيره فافهم أه وفي القاموس الفقهي «الخوارج : فرقة من الفرق الإسلامية، خرجوا على الإمام علي، وخالفوا رأيه. أو من خرج على الخلفاء، ونحوهم ، وسموا بذلك لخروجهم على الجماعة». (والنهي عن المنكر) ويشترط لجواز الإنكار ألا يؤدي إلى شهر سلاح ، فإن أدى إلى ذلك فلا يكون للعامة بل يربط بالسلطان، وإيجاب بعض العلماء الإنكار بكل حال غلو مخالف لظاهر الحديث وغيره ولا حجة له فيما احتج به. أه دليل الفالحين وقال المناوي للأمر والنهي شروط مقرر في الفروع منها أن يكون مجمعا على وجوبه أو تحريمه وأن يعلم من الفاعل اعتقاد ذلك حال ارتكابه وأن لا يتولد من الأمر ما هو أنكر فإن غلب على ظنه تولد ذلك حرم الإنكار أه

(وَالْخَامِسُ وَالْخَمْسُونَ بِنُصْرَةِ الْمَظْلُومِ) قَالَ ﷺ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ،  
 أَنْصُرْ أَخَاكَ وَأَسْتُرْ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ إِلَى السُّلْطَانِ فِي حَدٍّ مِّنْ حُدُودِ  
 اللَّهِ، فَإِنْ رُفِعَ إِلَى السُّلْطَانِ فَإِيَّاكَ أَنْ تُبَايِعَ لَهُ بِنَفْسِكَ وَمَالِكَ».  
 (وَالسَّادِسُ وَالْخَمْسُونَ بِإِقَامَةِ الْحُدُودِ) قَالَ ﷺ: «إِقَامَةُ حَدٍّ مِّنْ  
 حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ». وَقَالَ ﷺ:  
 «أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً  
 لَّا تُمْ» رَوَاهُمَا ابْنُ مَاجَةَ.

(نصرة المظلوم) قال العلماء: نصر المظلوم فرض واجب على المؤمنين على الكفاية، فمن قام به سقط عن الباقيين ويتعين فرض ذلك على السلطان، ثم على من له قدرة على نصرته إذا لم يكن هناك من ينصره غيره من سلطان وشبهه اه عمدة القاري (إقامة حد) الحديث، رواه ابن ماجه عن ابن عمر، حديث ضعيف لكن له شاهد من حديث أبي هريرة رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه. اه مصباح الزجاجة (خير من مطر) قال الطيبي: وذلك أن في إقامتها زجراً للخلق عن المعاصي وسبباً لفتح أبواب السماء، وفي القعود عنها والتهاون بها انهماك لهم في المعاصي، وذلك سبب لأخذهم بالجذب وإهلاك الخلق اه مرقاة المفاتيح (أقيموا حدود الله) الحديث، حديث بإسناد صحيح على شرط ابن حبان فقد ذكر جميع رواته في ثقاته اه مصباح الزجاجة (في القريب والبعيد) يحتمل أن يراد بهما القرب والبعد في النسب أو القوة أو الضعف، والثاني أنسب لأن المعنى: أقيموا حدود الله في كل أحد (ولا يأخذكم) بالجزم عطف على أقيموا فيكون نهياً تأكيداً للأمر وفي نسخة بالرفع فيكون خبراً بمعنى النهي (في الله) أي في إجراء حكمه وإقامة حدوده (لومة لائم) أي ملامة أحد



(وَالسَّابِعُ وَالْخَمْسُونَ: الْجِهَادُ وَفِيهِ الْمُرَابَطَةُ) وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ الْأَكْبَرِ  
 كح كا نبع فيتر سبكت فراع ظ الجهاد ينجاع نفسو نتفانا سيرا فراع اكوع  
 وَهُوَ جِهَادٌ هَوَاكُ ، فَإِنَّهُ أَكْبَرُ أَعْدَائِكَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
 جهاد همراعي ابع كادمتاني ج هواك لويه اكوع فيرا موسو سيرا  
 آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ » [التوبة : ١٢٣] ، فَالْهَوَىٰ أَقْرَبُ  
 فادا ايمان النين فادا مراعاتنا سيرا بانديمي النين ابع سيرا فيرا اوع كافر ج كادمتاني لويه فارك اكي  
 الْأَعْدَاءِ إِلَيْكَ ، وَلَا شَيْءَ أَشَدَّ كُفْرًا عِنْدَكَ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِنَّهَا فِي كُلِّ  
 فيرا موسو سيرا سويجي لويه باعت اولي ساندبع سيرا تينباع نفسو سيرا ج نفسك  
 لَحْظَةٍ تَكْفُرُ نِعْمَةً اللَّهِ عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكَ ، فَإِنَّكَ إِذَا جَاهَدْتَ  
 معاسك عوفوري سيرا اويت ساوتي اولي نكا النفس ابع سيرا ج سيرا همراعي سيرا  
 نَفْسَكَ خَلَصَ لَكَ الْجِهَادُ الْآخِرُ فِي الْأَعْدَاءِ . وَمِنْ الْحِكْمَةِ قَوْلُ الشَّاعِرِ  
 مني سيرا مورفي فيرا موسو داو حكمة داو وهي ...

بَدَّ فَحَارِبُ الْأَكْثَفَاءِ وَالْأَقْرَانَا  
عَ فَا لَمَرْءٌ لَا يُحَارِبُ السُّلْطَانَا

من اللاتمين والموافقين أو المخالفين المناققين. اهـ مرقة المفاتيح (ابن ماجه) هو الإمام الحافظ الكبير أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الربيعي القزويني. قال ابن خلكان : "ماجه": بفتح الميم والجيم وبينهما ألف وفي الآخر هاء ساكنة (المرابطة) أي مرابطة النفس قال الراغب : المرابطة كالمحافظة وهي ضربان مرابطة في ثغور المسلمين ومرابطة النفس فإنها كمن أقيم في ثغر وفوض إليه مراعاته فيحتاج أن يراعيه غير مغل به كالمجاهدة بل هو الجهاد الأكبر اهـ فيض القدير ، وقال ابن قتيبة: أصل الرباط والمرابطة : أن يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم في الثغر كل يعد لصاحبه اهـ عمدة القاري (الذين يلونكم) أي الذين يقربون منكم قربا مكانيا (وعليك بالرباط) أي المرابطة والمواظبة ، فالرباط مصدر رابطت أي لازمت اهـ كنز العمال (يختم على عمله) فلا يزداد ثوابا ولا عقابا (إلا المرابط) بالنصب على الاستثناء (ويأمن فتاني القبر) وفي نسخة «ويأمن من فتان القبر» وفي أخرى

وَعَلَيْكَ بِالرِّبَاطِ فَإِنَّهُ مِنْ أَفْضَلِ أَحْوَالِ الْمُؤْمِنِ ، فَكُلُّ إِنْسَانٍ إِذَا  
 ماتَ يُخْتَمُ لَهُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الرِّبَاطُ ، فَإِنَّهُ يَنْمُو إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْمَنُ  
 فَتَأْتِي الْقَبْرِ مُنْكَرًا وَنَكِيرًا. وَالرِّبَاطُ أَنْ يُلْزَمَ الْإِنْسَانُ بِنَفْسِهِ طَاعَةَ اللَّهِ  
 دَائِمًا مِنْ غَيْرِ حَدٍّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ ، فَإِذَا رَبَطَ نَفْسَهُ بِهَذَا الْأَمْرِ فَهُوَ مُرَبَّطٌ  
 ، وَالرِّبَاطُ فِي الْخَيْرِ كُلِّهِ لَمْ يَخْتَصَّ بِهِ خَيْرٌ مِنْ خَيْرٍ ، فَالْكُلُّ سَبِيلُ اللَّهِ ،  
 فَإِنَّهُ مَا شَرَّعَهُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ أَنْ يَعْمَلُوا بِهِ ، فَلَا يَخْتَصُّ بِمِلَازِمَةِ الشُّعُورِ  
 فَقَطْ وَلَا بِالْجِهَادِ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي أَنْتِظَارِ الصَّلَاةِ بَعْدَ  
 الصَّلَاةِ : «إِنَّهُ رِبَاطٌ» .  
 الانتظار أَرَانُ—

«ويؤمن من فتاني القبر» أي لا يأتيانه ولا يختبرانه بل يكتفى بسوته مرابطا شاهدا على صحة إيمانه قال عياض: رويناه للأكثر بضم الفاء وجمع فاتن ، وعن الطبري بالفتح وذكره أبو داود مفسرا فقال : وأمن فتان القبر وقال القرطبي: هو جمع فاتن ويكون للجنس أو يؤمن من كل ذي فتنة فيه لكن المتبادر لا يضرانه ولا يفتن بهما (تنبيه) قال القرطبي : لا معنى للنمو إلا المضاعفة وهي موقوفة على سبب فتقطع بانقطاعه بل هي فضل دائم من الله تعالى لأن أعمال البر لا يتمكن منها إلا بالسلامة من العدو والتحرز منه ببيضة الدين وإقامة شعائر الإسلام وهذا العمل الذي يجري عليه ثوابه هو ما عمله من الأعمال الصالحة. اهفيض القدير (قال في انتظار الصلاة) أي قوله ﷺ : «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟» قالوا : بلى يا رسول الله قال : «إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.



[illegible]

(لا إيمان) قال الكمال بن أبي شريف : أراد نفي الكمال لا نفي حقيقة الإيمان اهـ فيض القدير (لا أمانة له) في النفس والأهل والمال وغيرها (ناصحوا) الحديث ، رواه الطبراني في الكبير ، وقال الحافظ المنذري ورواته ثقات إلا أن أبا سعيد البقال واسمه سعيد بن المرزبان فيه خلاف ، وفي رواية «تناصحوا في العلم» أي في تعلمه وتعليمه يعني علموه وتعلموه بإخلاص وصدق نية وعدم غش اهـ فيض القدير (الخمس) بضم الميم وسكونها اهـ مرقاة المفاتيح (من المغنم) بفتح الميم والنون أي الغنيمة اهـ عون المعبود ، وكون الخمس من الأمانة لقوله ﷺ : «وهل تدرون ما الإيمان بالله ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تؤدوا خمساً من المغنم» رواه مسلم (خياركم) الحديث ، حديث متفق عليه كذا في رياض الصالحين (أحسنكم قضاء) أي للدين أي بفتح الدال بأن يرد أكثر مما عليه بحق بغير شرط ولا يمتل رب الدين ولا يسوف به مع القدرة ويقضيه جملة لا مفرقا ، وقوله : «قضاء» تمييز اهـ (إكرام الجار) واختلف في حد الجوار: فجاء عن علي رضي الله عنه «من سمع النداء فهو جار» وقيل



عليك فإنك مَسْئُولٌ عنهم ، وادْفَعْ عنهم مَا يَتَضَرَّرُونَ ، وَاخْذَرْ أَنْ تَنَامَ  
 سيرا ج باكال دين نولا كوني سيرا الجيران نول كوني سيرا  
 على سَطْحٍ لَيْسَ لَهُ احْتِجَازٌ .  
 لونيح ك السطح أليح

(وَالسُّتُونَ : حُسْنُ الْمُعَامَلَةِ) وَفِي الْحَدِيثِ «الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَّنَهُ  
 النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ» . (وَفِيهِ مَجْمَعُ الْمَالِ مِنْ حِلِّهِ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَيُّهَا النَّاسُ  
 ، إِنَّ أَحَدَكُمْ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَسْتَكْمِلَ رِزْقَهُ ، اتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي  
 الطَّلَبِ ، خُذُوا مِمَّا صَحَلَّ وَدَعُوا مَا حَرَّمَ» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ .  
 سويد الكع كانيح باكوسي فرتقوعان داو - كع سامفورنا مرجايا الكمي  
 حسن المعاملة عومفولاكي ايع باندا حلال المال نهي حلال ما  
 فبراء باندا في الناس سلاحي ساك سيرا أورا ماتي أحد ساميكا بغيرنا كمي أحد ردييا  
 نوفي رزقي عالانا سيرا حلال ما نيكلا سيرا حرام ما ايع هذا الحديث

«من صلى معك صلاة الصبح في المسجد فهو جار» وعن عائشة «أحد الجوار أربعون داراً من كل جانب» وعن الأوزاعي مثله، وأخرج البخاري في «الأدب المفرد» مثله عن الحسن، وللطبراني بسند ضعيف عن كعب بن مالك مرفوعاً «ألا إن أربعين داراً جار» وأخرج ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب «أربعون داراً عن يمينه وعن يساره ومن خلفه ومن بين يديه» وهذا يحتمل كالأولى، ويحتمل أن يريد التوزيع فيكون من كل جانب عشرة. اه فتح الباري (المؤمن من أمنه) الحديث ، رواه ابن ماجه والترمذي بلفظ «وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَّنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. اه سنن الترمذي ، وقوله «المؤمن» أي الكامل (من أمنه الناس) كعلمه أي ائتمنه يعني جعلوه أميناً وصاروا منه على أمن (على أموالهم) لكمال أمانته وديانته وعدم خيانتة. وفيه تنبيه على تصحيح اشتقاق الاسم ، فمن رُعِمَ أنه متصف به ينبغي أن يطالب نفسه بما هو مشتق منه، فإن لم يوجد فيه فهو كمن زعم أنه كريم ولا كرم له اه مرقاة المفاتيح ، (أيها الناس) هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، كذا في المستدرک على الصحيحين (وأجملوا في الطلب) بأن تطلبوه بالطرق الجميلة المحللة بغير كد ولا حرص ولا تهافت على الحرام والشبهات اه فيض القدير

وَمَنْ أَرَادَ النَّجَاةَ مِنْ جَمِيعِ الْمَهَالِكِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فِي ظَرْفِ أَمْرٍ مِنْ سَائِرِ أَعْرَافِكُمْ مِنْ سَلَامَتِ سَكِينَتِكُمْ فَيُؤَدِّ كُرْسَانُ عَارِفِكُمْ مِنْ مَانِجٍ مِنْ فَرَكَارِ سَبِيحِي

قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ، فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُدَّ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ، أَوْ جَافَانِ فَعَكْرِيَانِ بِحَيْثُ عَرْتِيَانِ كُنَّا أَوْ سَمِعَ تَاكُونِ اللَّهِ لَيْعٍ مِنْ

فَلْيَهَيِّئِ الْجَوَابَ لِسُؤَالِهِ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ فِي ظَرْفِ ذَلِكَ الْأَمْرِ، فَإِنْ رَأَى جَافَانِ سَافٍ مَارِعٍ فَيَتَاكُونِ اللَّهَ مَانِجٍ مِنْ نِقَادِكُمْ مِنْ

أَنَّ الْجَوَابَ لَا يَقْبَلُهُ اللَّهُ مِنْهُ فَلْيَشْرِذْ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ. جَافَانِ نَلْمُفَا جَافَانِ مِنْ جَيْلِكَ

وهذه القاعدةُ أساسُ الأعمالِ والأقوالِ ، فمن تحقق بها كانت  
إيمانه .  
أساسي فيرا؟ فيرا؟ سافا واعي روس باتا لكي من هذه القاعدة

أحواله محمودةٌ دُنْيَا وَآخِرَى ، ودخلَ في سلكِ المُقَرَّبِينَ ، وهذا مُرادُ  
فيرا تيمكهي من دين فوجي أخيرة كلبون وعكم فاذا وكعم فاداكهي فليهم الخ معنى كم دين كارفاي

قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : « حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسَبُوا وَزَنُّوْهَا قَبْلَ أَنْ  
تَكُونَ نَارًا » .  
سالك دارومي نادو- فادا نبوي فيرا أراك سيرا فريبكها سيرا دين تيتي فريبكسا نيبعا سيرا ليع أنفسكم

(دنيا وأخرى) بضم الدال وبكسر وهي فعلى من الدنو وهو القرب لدنوها إلى الزوال أو لقربها من الآخرة مَنَّا ، ولا تنون لأن ألفها مقصورة للتأنيث أو هي تأنيث أدنى، وهي كافية في منع الصرف وتنوينها في لغة شاذة ، ولإجرائها مجرى الأسماء وخلعها عن الوصفية نكرت كرجعى ولو بقيت على وصفيتها لعرفت كالحسنى اه تحفة الأحوزي ، قلت : وأما «أخرى» فهي بمعنى «آخرة» تأنيث «آخر» بكسر الراء كما في قوله تعالى « وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ » [الأعراف/٣٩] لأن «أخرى» في الأصل تأنيث «آخر» بفتح الراء لا بكسرها ، وهما من الأسماء المقصورة التي لا يدخلها تنوين ، وفي شرح مُلَحَّة الإعراب ما نصه : الأسماء المقصورة ، تنقسم إلى قسمين : أحدهما : ما يدخله التنوين ؛ كقولك : رَحَى وحيًا وقفاً ونَدَى . والثاني : ما لا يدخله التنوين ؛ إما لكونه معرفا بالألف واللام، مثل : الحيا والندى والحصى والعصا وإما لكونه لا ينصرف ؛ مثل : موسى وعيسى وسلمى وسعدى ودنيا وأخرى. وكلا القسمين لا يختلف حكم آخره في الرفع، والنصب، والجر اه (حاسبوا) الحديث ، وفي كثير من المراجع أن ما أورده المصنف من الحديث بلفظه المذكور ليس من قول

تُوزَنَ عَلَيْكُمْ»  
دين تيماع  
سير  
كاتبه

(وَالْحَادِي وَالسُّتُونُ : إِنْفَاقُ الْمَالِ فِي حَقِّهِ ، وَفِيهِ مَتْرُكُ التَّقْتِيرِ  
سريدك  
بلاغاً أكى  
بأننا  
المال  
المال في حقه  
نبتكال  
غيرت

وَالْتَّبَذِيرُ) قَالَ التَّقْتِيرُ : تَضْيِيقُ النَّفَقَةِ عَلَى الْعِيَالِ ، وَالتَّبَذِيرُ : إِنْفَاقٌ فِي  
بوروس  
كم اران غيرت  
عرفك أكى  
ليع  
فيرا باتية  
كم اران بوروس  
بلاغاً أكى  
بأننا

غَيْرَ حَقٍّ وَمُجَاوِزَةً حَدِّ التَّوَسُّطِ ، وَهَذَا يُسَمَّى إِسْرَافًا أَيْضًا .  
لباني  
فركار  
عليواني  
بالتس  
كاوي تعام  
التبذير  
دين اراني هنا  
أران  
ماليه فانا كارو  
التبذير

وَمَنْ تَمَسَّكَ بِالْعَدْلِ وَتَرَكَ فُضُولَ الْكَلَامِ ، وَأَوْجَزَ فِي الْمَنْطِقِ وَتَرَكَ  
سافاواعي  
ججكلان من  
نبتكال من  
للوهاني  
كونان  
كاوي ريعكس من  
فعرجاف  
نبتكال من

مَا لَا يَغْنِيهِ وَاقْتَصَدَ مَا لَا يَغْنِيهِ وَاقْتَصَدَ فِي أُمُورِهِ فَهُوَ عَاقِلٌ ، وَمَنْ  
أورا  
ماتياكي  
كاوي مجانا من  
ماليه من  
فيرا  
أوروساني من  
من  
وعكم دوروي  
عقل عجم سامفورنا

تَفَرَّغَ إِلَى الْأُمُورِ الْمُقَرَّبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَفَرَّغَ مِنْ نَكِدِ الدُّنْيَا وَقَالَ  
كوير من  
فيرا  
مارك أكى الأمور  
كوير من  
كعبلاكي  
من

فِي نَفْسِهِ : «إِنْ لَمْ أَكُلْ مِتُّ ، وَإِنْ شَبِعْتُ كَسَلْتُ ، وَإِنْ زِدْتُ مَرَضْتُ  
أنيبي من  
ماعان  
ج ماتي  
وارك اعسون  
أراس من  
اعسون  
اعسون  
لارا

، فَهُوَ عَابِدٌ ، وَمَنْ غَظَمَ الْغَيْظَ وَاحْتَمَلَ الضُّيْمَ وَالتَّزَمَ الصَّبْرَ فَهُوَ عَاطِلٌ ،  
ج من اران وعكم  
سافاواعي  
عفتان من موزع  
ياعكا  
كلوهان  
نتقي من  
ج من اران وعكم  
أراس

، وَمَنْ أَنْصَفَ فِي الْمَوَدَّةِ وَقَامَ بِحُقُوقِ النَّاسِ فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ ، وَمَنْ تَرَكَ  
سافاواعي  
كاوي عادل من  
دمن  
جومني  
فيرا  
من  
ج من اران وعكم  
أناف أصار  
سافاواعي  
نبتكال من

النبي ﷺ بل من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه والله تعالى أعلم اهـ (ترك التقدير والتبذير) لقوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا [الفرقان/ ٦٧] وفي تفسير ابن كثير: «أي ليسوا بمبذرين في إنفاقهم فيصرفون فوق الحاجة، ولا بخلاء على أهلهم فيقصرون في حقهم فلا يكفونهم ، بل عدلاً خياراً ، وخير الأمور أوسطها» (نكد الدنيا) أي عسرها ، يقال في تفسير قوله تعالى «وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِذَا» [الأعراف/ ٥٨] أي عسراً مبطناً ، وفي إتحاف السادة المتقين [قال بعض الحكماء : «كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن إليها فإن عيشها نكد»



الشغل بمطوّل بقضول الدنيا فهو زاهد.

(والثاني والستون) بِرَدِّ السَّلَامِ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ

فَحْيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا» [النساء : ٨٦].

(وَالثَّالِثُ وَالسِّتُونُ : تَشْمِيْتُ الْعَاطِسِ) وَفِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ  
أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمَّدَ اللَّهَ كَانَ غَنًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ»  
بَابُ الْخَارِيِّ

أي عسر وتعب «وصفوها كدر» [اه (رد السلام) وهو واجب عيناً إذا كان المسلم عليه واحداً بأن يقول عليك السلام ويرفع صوته بقدر ما يسمع البادئ به وكفاية إذا كانوا جمعاً قال الحلبي: وإنما وجب رد السلام لأن معناه الأمان فإذا ابتدأ به المسلم أخاه فلم يجبه يتوهم منه الشر فيجب عليه دفع ذلك الوهم. قلت: ولذا لم يسقط الفرض برد مميز عن المكلفين بخلاف فرض صلاة الجنائز فيسقط به عنهم لأن القصد منه الدعاء والمميز من أهله، والقصد هنا التأمين وليس من أهله اه دليل الفالحين (بأحسن منها) أي بزيادة عليها، فإذا قال لكم أحد: السلام عليكم ورحمة الله، فقولوا: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته (أو ردوها) كما سلم عليكم من غير زيادة، والزيادة سنة، والرد واجب في أصل السلام. وقال قتادة: الزيادة للمسلمين، والرد لأهل السنة. اه دليل الفالحين (تشميت العاطس) تشميت العاطس دعاء، وكل داع لأحد بخير فهو مشمت، ويقال أيضاً بالسين المهملة، وقال ابن الأثير: التشميت بالشين والسين: الدعاء بالخير والبركة، والمعجمة أعلاههما، يقال: شمت فلانا وشمت عليه تشميتاً، فهو مشمت، واشتقاقه من الشوامت، وهي القوائم، كأنه دعاء للعاطس بالثبات على طاعة الله، عز وجل اه عمدة القاري (كان حقاً) فيه إيذان بأن التشميت فرض عين، وإلى ذهب بعض الأكثرون على أنه فرض كفاية، وهو لا ينافي الحديث لأن المراد به أنه يجب على كل أحد لكن يسقط بفعل البعض لدليل آخر أو بالقياس

سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ: رَحِمَكَ اللَّهُ

(الرابع والستون الإقراض) قَرْضًا حَسَنًا لِأَنَّهُ أَعَانَهُ عَلَى كَشْفِ كُرْبَةٍ

(الخامس والستون التهادي) وَهُوَ أَنْ يُهْدِيَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «تَهَادَوْا تَحَابُّوا» فَعَلَيْكَ بِالتَّوَدُّدِ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْإِكْرَامِ

وَالسَّغْيِ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِهِمْ.

على رد السلام، وقال الشافعي: إنه سنة وحمل الحديث على الندب اهدم رقاة المفاتيح (الإقراض) وفي المجموع ما نصه: القرض قربة مندوب إليه لما روى أبو هريرة، رضي الله عنه، إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من كشف عن مسلم كربة من كرب الدنيا كشف الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه». وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال: «لأن أقرض دينارين ثم يردا ثم أقرضهما أحب إلي من أن أتصدق بهما» (قرضا حسنا) قال النووي في تفسير قوله تعالى «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» [الحديد/١١] قال أهل العلم: القرض الحسن أن يجمع به حلالاً وأن يكون من أكرم وأجود ما يملكه لا من رديئه، وأن يكون في حال صحته وحاجته ورجائه الحياة، وأن يضعه في الأحوج الأحق بالدفع إليه، وأن يكتمه وأن لا يتبعه مناً ولا أذى، وأن يقصد به وجه الله تعالى فلا يرائي به، وأن لا يستكثر ما يتصدق به، وأن يكون من أحب ماله إليه، فهذه الأوصاف إذا استكملها كان قرضاً حسناً. وقال يحيى بن معاذ الرازي رضي الله تعالى عنه: عجبت لمن يبقى له مال ورب العرش يستقرضه. اهتهذيب الأسماء واللغات (تهادوا تحابوا) رواه النسائي في الكنى وسلطان المحدثين في الأدب المفرد قال الزين العراقي: والسند جيد وقال ابن حجر: سنده حسن. وقوله «تهادوا» بفتح الدال أمر من التهادي بمعنى المهاداة، أي ليعط الهدية ويرسلها بعضهم

(والسادس والستون: حُسْنُ الخُلُقِ) وإِيَّاكَ أَنْ تَدَّعِي مَا لَيْسَ خَلْقُكَ ،  
 كع كافيهم سريداك باكوسي بودي فاكوتي رزمكساها رزمكساها عاكوسيرا ما تنفك سيرا  
 فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنَ الْمُرُوءَةِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْوِزْرِ ، وَإِنْ رُمِيتَ بِشَيْءٍ  
 ادعاء ما ليس لك ذلك كخرايران تنفك ذلك دوسا دين داليه سيرا  
 مَذْمُومٌ تَفَانُكَتْ وَلَا تُقَرَّرْ عَلَى نَفْسِكَ بِمَا لَمْ تَفْعَلْ فِيمَا نُسِبَ إِلَيْكَ ،  
 دين جلا منعا سيرا أجا عاكوتي ملارات أولك سيرا علاكوتي ف (دين تودوهاكي) سيرا ما  
 كَمَا فَعَلَ ذُو النُّونِ مَعَ الْمُتَوَكِّلِ حِينَ سَأَلَهُ عَمَّا يَقُولُ النَّاسُ فِيهِ مِنْ  
 أولهي علاكوتي الشيخ - خليفة... نالباكي تاكون المتوكل ايع ذوالنون ايع ما ذوالنون  
 رَمِيهِ بِالزُّنْدَقَةِ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنْ قُلْتُ : لَا ، فَقَدْ كَذَبْتُ  
 دالبه كافر زندق ج ذوالنون هي قميعي فيرا عوجاف أوراكافر كوزوهاكي كولا  
 /نودوه ايع ذوالنون  
 النَّاسَ ، وَإِنْ قُلْتُ : نَعَمْ ، كَذَبْتُ عَلَى نَفْسِي ، فَاسْتَخَسَنَ أَمِيرُ  
 كولا ايعا كافر زندق كولا كولا كولا ج ميلاع باكوس فيميناكي  
 الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ ذَلِكَ ، وَرَدَّهُ مُكْرَمًا إِلَى مِصْرَ .  
 ذوالنون جاوابان بالباكي دين مولياكي أمير ايع ذوالنون نكارا-

لبعض ، وفي الحديث الحض على التهادي ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة وإذهاب  
 الشحنة ، ولما فيه من التعاون على أمر المعيشة ، والهدية إذا كانت يسيرة ، فهي أدل على المودة  
 وأسقط للمؤنة وأسهل على المهدي لاطراح التكلف ، والكثير قد لا يتيسر كل وقت ،  
 والمواصلة باليسير تكون كالكثير . اه تحفة الأخواني شرح سنن الترمذي ( كما فعل ذو  
 النون ) وفي «أعلام في التاريخ الإسلامي في مصر» ما نصه والمعرفة عند ذي النون ثلاثة  
 أشكال : معرفة عامة المؤمنين ، ومعرفة المتكلمين والفلاسفة ، ومعرفة الخاصة ، وهم الأولياء  
 المقربون الذين يعرفون الله بقلوبهم ، وهذه المعرفة الأخيرة هي أرق أنواع المعارف ، وكما  
 كانت لدى ذي النون نظرية في المعرفة فقد كانت لديه أيضا نظرية في المحبة ، فهو يرى أن  
 ثمة حبا متعادلا بين العبد وربه ، وأن هذا الحب من شأنه أن يقود الإنسان إلى الشعور  
 الغامر بربه ، واستغراق ذاته في ذات الله وهذا هو الحب الإلهي الذي كان يراه ينبغي أن  
 يظل سرا . وأحدثت هذه الأفكار الجديدة لدى النون المصري ردود أفعال مضادة ، فرأى والي  
 مصر وقتئذ أن يرسله إلى الخليفة المتوكل في بغداد ، وفي هذا يقول : « لما حملت من مصر في



وَإِذَا صَنَعَ لَكَ خَادِمُكَ طَعَامًا وَأَتَاكَ بِهِ فَأَجْلِسْهُ مَعَكَ ، فَإِنْ أَتَى  
 وَتَأَذَّبَ فَأَذِقْهُ مِنْهُ ، وَلَا بُدَّ وَلَوْ لُقْمَةً ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ عَيْنٍ تَنْظُرُ إِلَيْكَ  
 مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ ، وَإِذَا أَكَلْتَ مَعَ جَمَاعَةٍ طَعَامًا وَاحِدًا فَكُلْ مِمَّا  
 يَلِيكَ ، وَإِذَا اخْتَلَفَ الطَّعَامُ فَكُلْ مِنْ حَيْثُ تَشْتَهِي ، وَقَلِّلِ النَّظَرَ إِلَى  
 مَنْ يَأْكُلُ مَعَكَ ، وَصَغِّرِ اللَّقْمَةَ وَكُلْ بِثَلَاثِ أَصَابِعَ ، وَكَثِّرْ مَضْغَهَا وَلَا  
 تَشْرَعْ فِي لُقْمَةٍ أُخْرَى حَتَّى تَبْتَلِعَ الْأُولَى ، وَسَمَّ اللَّهُ عِنْدَ قَطْعِ أَوَّلِ كُلِّ  
 لُقْمَةٍ ، وَآخَذَ اللَّهُ فِي آخِرِهَا إِذَا ابْتَلَعْتَهَا ، وَاشْكُرْهُ حَيْثُ إِنَّهُ سَوَّغَكَ  
 إِيَّاهَا ، وَابْدَأْ بِالْمِلْحِ وَآخِثْ بِالْمِلْحِ ، فَإِنَّ الْمِلْحَ شِفَاءٌ مِنْ سَبْعِينَ دَاءً ،  
 مَثْنَاهَا : الْجُنُونُ وَالْجُذَامُ وَالْبَرَصُ وَوَجَعُ الْخَلْقِ وَوَجَعُ الْأَضْرَاسِ وَوَجَعُ  
 الْبَطْنِ كَمَا وَصَّى بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .  
 وَغَامِلٌ كُلُّ مَنْ يَصْحَبُكَ بِمَا يَنْبَغِي لَهُ ، وَغَامِلُ الْعُلَمَاءِ بِالْعَظِيمِ ،

الحديد إلى بغداد لقيتني امرأة عجوز قالت لي : إذا دخلت على الخليفة المتوكل فلا تهبه ،  
 لأنك إن هبته سلطه الله عليك ، وعمل بنصيحة العجوز ، فحين سأله الخليفة عما ينسب  
 إليه ، رد قائلا : «يا أمير المؤمنين، إن قلت : لا كذبت المسلمين، وإن قلت نعم كذبت على  
 نفسي بشيء لا يعلمه الله تعالى مني فافعل أنت ما ترى، فلاني غير منتصر لنفسي». فقال  
 الخليفة : «هو رجل بريء مما قيل فيه، وأعادته إلى مصر بعد أن عفا عنه الخليفة وأكرمه ونعمه

وَعَامِلُ السُّفَهَاءِ بِالْجَلْمِ ، وَعَامِلُ الْجُهَالِ بِالسِّيَاسَةِ ، وَعَامِلُ الْأَشْرَارِ  
 بِبَسْطِ الْوَجْهِ وَمَا تَتَّقِي بِهِ شَرَّهُمْ ، وَعَامِلُ الْحَيَوَانِ بِالنَّظَرِ فِيمَا تَحْتَاجُ  
 إِلَيْهِ ، وَعَامِلُ الْأَشْجَارِ وَالْأَخْجَارِ بِعَدَمِ الْفُضُولِ ، وَعَامِلُ الْأَرْضِ  
 بِالصَّلَاةِ عَلَيْهَا ، وَعَامِلُ الْمَوْتِ بِالْدُّعَاءِ لَهُمْ وَذِكْرِ حَاسِنِهِمْ ، وَاسْتِزْرَاعِ  
 مُسْلِمٍ إِذَا رَأَيْتَهُ فِي زَلَّةٍ ، وَأَقْلَهُ بَيْعَتَهُ إِذَا اسْتَقَالَكَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ  
 مَأْمُورٌ بِهِ شَرْعًا ، وَهُوَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ .  
 وَبِالْجُمْلَةِ فَلِذَلِكَ نُحِبُّ أَنْ يُوَاجِهَكَ النَّاسُ بِهِ مِنْ الْكَلَامِ الطَّيِّبِ  
 وَالْقَوْلِ الْحَسَنِ وَالْفِعْلِ الْجَمِيلِ فَافْعَلْهُ مَعَ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَا تَكْرَهُ  
 أَنْ يُعَامَلَكَ الْعِبَادُ بِهِ مِنْ الْكَلَامِ الْخَبِيثِ وَالْقَوْلِ الْقَبِيحِ وَالْفِعْلِ  
 الْكَرِيمِ فَاتْرُكْهُ .

(بالسياسة) للسياسة في اللغة معنيان : الأول : فعل السائس ، وهو من يقوم على الدواب  
 ويروضها . يقال : ساس الدابة يسوسها سياسة . الثاني : القيام على الشيء بما يصلحه . يقال  
 : ساس الأمر سياسة : إذا دبره . وساس الوالي الرعية : أمرهم ونهاهم وتولى قيادتهم . وعلى ذلك  
 فإن السياسة في اللغة تدل على التدبير والإصلاح والتربية . اهـ الموسوعة الفقهية الكويتية  
 (بعدم الفضول) وفي الموسوعة الفقهية : الفضولي لغة من يشتغل بما لا يعنيه ، نسبة إلى  
 الفضول ، جمع فضل ، وهو الزيادة . غير أن هذا الجمع الفضول غلب استعماله على ما لا خير  
 فيه حتى صار بالغلبة كالعلم لهذا المعنى ، ومن أجل ذلك كان في النسبة إليه تلك الدلالة اهـ

فَلَمَّكَارُمُ الْأَخْلَاقِ هِيَ زُبْدَةُ الدِّينِ ، وَحَقِيقَتُهَا أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ هَيِّنًا  
 فَمَرَأَةً فَافْكُرْنِي كَعَمَلِيَا هَيِّنًا فَافْكُرْنِي كَعَمَلِيَا أَكَامَا سَجَاتِي مَكَارُمُ الْأَخْلَاقِ كَارُولَانِي كَارُولَانِي كَارُولَانِي  
 لَيْنًا مَعَ أَهْلِ بَيْتِهِ وَعَبْدَهُ وَمَعَ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :  
 «أَهْلُ الْجَنَّةِ كُلُّ هَيِّنٍ لَيْنٍ سَهْلٍ قَرِيبٍ ، وَأَهْلُ النَّارِ كُلُّ شَدِيدٍ قَبْعَثَرِي»  
 دَارُو فَنَدُو دُو كِي سَوَارَا كِي وَعَكَّ كِي أَلَسَّ كِي فَارَا كِي مَارِيَعُ مَنُوعَا أَهْلِي كِي نَارَا كِي وَعَكَّ كِي أَعِيلَانِ كِي كِي أَوَا كِي  
 قَالُوا : «وَمَا قَبْعَثَرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟» قَالَ : «الشَّدِيدُ عَلَى الْأَهْلِ ،  
 الشَّدِيدُ عَلَى الصَّاحِبِ ، الشَّدِيدُ عَلَى الْعَشِيرَةِ» . وَقَالَ ﷺ : «إِنَّمَا بُعِثْتُ  
 مَاتُو كِي صَحَابَةُ كِرَاسِ كَانَهَا كَعَمَلِيَا كِرَاسِ بَرَائَاتِ لَسِي دَابُو - أَعِي كِي فَنِي أَوُنُوسِ فَسَبِي كِي إِعْسُونِ  
 لَا تُتِمَّ مَكَارُمُ الْأَخْلَاقِ» .  
 فَمَرَأَةً فَافْكُرْنِي كَعَمَلِيَا يَغْفُورُنَا كِي إِعْسُونِ

العشيرة مجموعة من الناس تجمعهم قرابة ونسب

(كل هين لين) وفي المشكاة قال القاري : بتشديد التحتية فيهما أي سهل طلق حلیم لين الجانب ، قيل هما يطلقان على الانسان بالثقل والتخفيف وعلى غيره بالتشديد. اهـ وفي دليل الفالحين : قال في «النهاية» : «المسلمون هينون لينون» وهما بالتخفيف قال ابن الأعرابي : العرب تمدح بالهين اللين مخففين وتذم بهما مثقلين ، و«هين» : أي بالتشديد فيعمل من الهون وهو السكينة والوقار والسهولة فعينه واو، وشيء هين لين أي أسهل اهـ (قريب) أي من الناس بحسن ملاطفته لهم (سهل) أي يقضي حوائجهم ويسهل أمورهم ، أو معناه أنه سمح القضاء، سمح الاقتضاء، سمح البيع، سمح الشراء على ما ورد في فضل المؤمن الكامل اهـ قال الماوردي : بين بهذا الحديث أن حسن الخلق عبارة عن كون الإنسان سهل العريكة لين الجانب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلمة كما سبق لكن لهذه الأوصاف حدود مقدرة في مواضع مستحقة فإن تجاوز بها الخير صارت ملقا وإن عدل بها عن مواضعها صارت نفاقا والملك ذل والنفاق لؤم . اهـ (قبعثرى) وفي معجم القواعد العربية : القبعثرى : الجمل العظيم أو الرجل الشديد اهـ . وفي المخصص : الْقَبْعَثَرِيُّ الْعَظِيمُ الْخَلْقُ الْكَثِيرُ الشَّعْرُ مِنَ النَّاسِ وَالْإِبِلُ اهـ (العشيرة) العشيرة في أصل اللغة من المعاشرة وهي



(السابع والستون : حَفِظُ السِّرَّ وَاللِّسَانَ وَالْفَرْجَ) فَالسِّرُ مَا يَجِبُ  
 كَمَ كَانِعِ فَيْتَر سَوْدَاك نَجَاكَ لِيَعِ رَاهَلِيَّيَا

كُتِبَهِ وَيُسْتَقْبَحُ كُشْفُهُ كَتَفَاصِيلُ الْجَمَاعِ مَعَ الزَّوْجِ وَمُسَارَرَةُ إِنْسَانٍ.  
 يَسْفَنُ لِيَعِ مَا تَيْنَ وَيَلَاغِ أَلَا بُوَكَالَ لِيَعِ مَا فَيَرَاءُ فَرَجِيَّيَا بَرَجُو كُونَانِ رَاهَلِيَّيَا

رُويَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا مَاتَ زَوْجُ حَفْصَةَ جَاءَ إِلَى  
 تَيْنَ سَيَا كَارَوَانِي جَ عَمْرَيْنِ الْخَطَّابِ

عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ : يَا عُثْمَانُ ، أُرِيدُ أَنْ أَزَوِّجَكَ بِنْتِي  
 عَمْرُ عُثْمَانِ عَارَفَاكِي عَارِيَاكِي أَعْسُونِ أُنَاكَ وَأَدْرُونَ لِيَعِ سَيَا أَعْسُونِ

حَفْصَةَ ، فَقَالَ : مَا لِي مَاجَةً إِلَى ذَلِكَ . فَذَهَبَ وَجَاءَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ  
 جَ عَمْرُ أَوْرَاكَ كَبْرُوهُمَا تَزَوَّجَ بِنْتِكَ بُوَدَالَانَ نَكَا عَمْرُ

المخالطة ولا واحد لها من لفظها ، والجمع عشائر وعشيرات ، وعشيرة الرجل بنو أبيه الأقربون ، وتطلق على الرجال دون النساء ، وهم أهل الرجل الذين يتكثر بهم أي يصيرون له بمنزلة العدد الكامل اهـ الموسوعة الفقهية الكويتية (حفظ السر) بكسر السين المهملة: أي ما يسر ويخفي من الأمور أي ترك إفشاءه وإظهاره لأنه أمانة، وحفظ الأمانة واجب، وذلك من أخلاق المؤمنين. وقال المهلب : والذي عليه أهل العلم أن السر لا يباح إفشاؤه إذا كان على السر ضرر فيه، وأكثرهم يقول: إذا مات السر فليس يلزم من كتمان ما يلزم في حياته إلا أن يكون عليه فيه غضاضة في دينه اهـ عمدة القاري وفي حاشية الجمل ما نصه : إذا أَعْلَمَ الشَّخْصُ غَيْرَهُ بِمَا يَكْرَهُ إِظْهَارَهُ لِغَيْرِهِ لَا يَجُوزُ لَهُ إِفْشَاؤُهُ لِغَيْرِهِ، وَلَوْ بَعْدَ مَوْتِهِ إِلَّا أَنْ تَخْتَصَّ كَرَاهَةُ الْإِظْهَارِ بِالْحَيَاةِ كَأَنْ كَانَ يَخَافُ ضَرَرًا مِنْ إِظْهَارِهِ ؛ لِأَنَّهُ بَعْدَ الْمَوْتِ لَا خَوْفَ اهـ م ر ا هـ سم. اهـ (واللسان) أي صيانتة عن النطق بما نهى عنه من نحو كذب وغيبة ونميمة وغيرها واللسان إذا لم يحفظ أفسد القلب وبفساده يفسد البدن كله وفي الحديث «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه» اهـ فيض القدير و«كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع» (والفرج) أي عن كل ما حرم الله تعالى كالزنى واللواط والمساحقة للمرأة مع مثلها والمفاخرة للرجل مع مثله ، والاستمناء باليد والوطء في الحيض ، وفي الطهر قبل الغسل منه وإتيان البهيمة اهـ مراقي العبودية

الصِّدِّيقُ <sup>عليه السلام</sup> ، فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، أُرِيدُ أَنْ أَزَوِّجَكَ بِنْتِي بِحَفْصَةَ ،  
 فَمَسَكَتْ وَلَمْ يُجِبْ حَتَّى ذَهَبَ مُنْكَسِرَ الْقَلْبِ ، فَبَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ  
 أَكْثَرَ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا ، فَقَالَ لَهُ : يَا عُمَرُ ، أَرَى أَنَّ فِي قَلْبِكَ شَيْئًا عَلَيَّ بِعَدَمِ جَوَابِي  
 لِكَلَامِكَ ، قَالَ : نَعَمْ ، فِي قَلْبِي مِنْكَ سَرٌّ كَثِيرٌ ، أَمَا مَعْشَرَانُ فَقَدْ أَجَابَ  
 قَوْلِي وَلَيْسَ عَلَيَّ عَلَيْهِ إِلَّا شَيْءٌ يَسِيرٌ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَإِنَّمَا لَمْ أَجِبْ  
 كَلَامَكَ لِأَنِّي مَعْذُورٌ ، لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ سَارَرَنِي وَأَخْبَرَنِي بِأَنَّهُ  
 أَرَادَ نِكَاحَ حَفْصَةَ ، وَأَنَا مَا أَكْرَهُ نِكَاحَهَا وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ ،  
 وَإِنْ أَحْبَبْتُ كَلَامَكَ بِامْتِنَاعٍ خِيفْتُ أَنْ تَسْأَلَنِي عَنْ سَبَبِ ذَلِكَ ، فَإِنْ  
 أَخْبَرْتُكَ بِسِرِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ خُنَيْتُهُ ، وَرُبَّمَا يَمْتَنِعُ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ  
 نِكَاحِ بِنْتِكَ بِسَبَبٍ أَنْكَشَافٍ سِرِّهِ ، فَصِرْتُ أَنَا كَاذِبًا عِنْدَكَ ،  
 فَلِذَلِكَ لَا يُمْكِنُنِي إِلَّا السُّكُوتُ لِحِفْظِ السِّرِّ . اهـ  
 ع <sup>العليل المذكور</sup> ع <sup>عواذ عاكبي</sup> ع <sup>عركضا راهاسيا</sup> ع <sup>رواية عمر بن الخطاب</sup>

(مساررة إنسان) أي ما أسره إنسان بينه وبين أخيه فلا يجوز كشفه وإفشاؤه لغيره  
 اهـ (ساررني) أي قال لي سرا ، قال الجوهرى : السر الذي يكتُم ، ثم قال في باب نجا  
 : النجوى السر بين اثنين يقال : نجوته نجواً أي : ساررته ، وكذلك

وَاحْذَرْ مِنَ الطَّغْنِ فِي الْأَنْسَابِ ، وَاحْذَرْ مِنْ وَقُوعِ قَرْجِكَ عَلَى مَا  
 رومكهاها سيرا فمرا أنساب سيرا نومياها فرجها سيرا  
 حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ .  
 من ف حرامك سيرا

(وَالثَّامِنُ وَالسَّتُونَ : عِيَادَةُ الْمَرِيضِ) مِثْلُ ذَلِكَ فِي سَاعَةِ يَسِيرَةٍ فَلَا  
 سَوِيكَ عَيْنِدَاعِي وَكَعْ لَارَا الْمَرِيضِ مَاعَصَا سَدِيلَتِ حَاجَا  
 تَقْبَلُ الضِّيَافَةَ عِنْدَهُ ، فَإِنَّ الْأَكْلَ فِي ذَلِكَ يُذْهَبُ أَجْرُ الْعِيَادَةِ إِلَّا  
 نَرِيْمَا سَوَكُوْمَانِ سَانْدِيْبِي عَ مَاعَانِ الْعِيَادَةِ يَرِنَا أَكْنِي كَانْجَارَانِي مَعَكُونُو عَيْنِدَاعِي  
 شُرْبَ الْمَاءِ الْخَالِصِ أَيُّ مِنْ غَيْرِ السُّكَّرِ . وَإِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ أَوْ  
 عَوْمِي إِيْعَ بَانِيُو مَوْرِنِي كَوَلَا تَامَغَا عَوَكْ لَارَا وَعَكْ لَارَا  
 مَيِّتٍ فَاقْرَأْ حِنْدَهُ سُورَةَ «يَس» ، فَالْمَرِيضُ لَا يَزَالُ مَعَ اللَّهِ أَيُّ مَرِيضٍ  
 وَاعْ مَانِي حَاجَا هَا الْمَرِيضِ أَوَالِيْتِ كَبِيْسِيْمُ سَرَتَانِي ائْنِدِيْ أَنِي وَاعْ لَارَا

ناجيته ، وكل من المسارة والمناجاة من باب المفاعلة اه عمدة القاري (الطعن في الأنساب) أي الوقوع فيها بنحو ذم وعيب : بأن يقدح في نسب أحد من الناس، فيقول ليس هو من ذرية فلان، وذلك يحرم، لأنه هجوم على الغيب ودخول فيما لا يعني، والأنساب لا تعرف إلا من أهلها قال ابن عربي : وهذا أمر ينشأ من النفاسة في أنه لا يريد أن يرى أحدا كاملاً ، وذلك لنقصانه في نفسه، ولا يزال الناس يتطاعنون في الأنساب ويتلاعنون في الأديان ويتباينون في الأخلاق قسمة العليم الخلاق، قال : ولا أعلم نسبا سلم من الطعن إلا نسب المصطفى صلى الله عليه وسلم اه فيض القدير (عيادة المريض) وقال المصنف في تنقيح القول : وفي حديث صحيح للدليي عن أبي أمامة الباهلي «إذا عاد أحدكم مريضا فلا يأكل عنده شيئا فإنه حظه من عيادته» أي فيكره للعائد أكل شيء عند المريض، فإن أكل عنده فلا ثواب له في العيادة قال المناوي : ويظهر أن مثل الأكل شرب نحو السكر ، أو الشراب أو اللبن أو القهوة فهو محبط لثواب العيادة كذا في السراج المنير اه تنقيح القول وفيض القدير ملخصا (سورة يس) وفي خبر «ما من مريض يقرأ عنده يس إلا مات ريان وأدخل قبره ريان» اه مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (لا يزال مع الله) قال بعض العارفين



كَانَ وَلَوْ تَنَاوَلَ الْأَسْبَابَ الْمُتَعَادَةَ لَوْجُودِ الشِّفَاءِ عِنْدَهَا ، وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا  
 أَنَا أَنَا عِ رُوس تَانْدَاعِي فِيمَا سَبَاب دِين بِيَا سَاكِي عِ كَوَارِاسَانِ الْأَسْبَابِ تَنَاوَلَ الْأَسْبَابِ أَجَا  
 يَغْفُلُ عَنِ اللَّهِ عِ الْحُضُورِ اللَّهِ عِنْدَهُ .  
 لَالِي الْمَرِيضِ حَاضِرِي سَانِدِي الْمَرِيضِ

(وَالتَّاسِعُ وَالسِّتُونَ : تَجْهِيْزُ الْمَيِّتِ) الْمُسْلِمِ أَوْ الذِّمِّيِّ بِالتَّكْفِيْنِ  
 كَمُكَافَاةٍ عَوَاقِبَ أَيْعِ رَاحَتِيْ سَوِيْدَاكَ عَوَاقِبَاكَ  
 وَالْحَمْلُ وَالذَّفْنُ (وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ) إِذَا كَانَ مُسْلِمًا غَيْرَ شَهِيدٍ وَسَقَطَ.  
 كَوَا مَنُومَ يُولَاتِي الْمَيِّتَ الْمَيِّتَ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا غَيْرَ شَهِيدٍ وَسَقَطَ.  
 وَإِذَا مَاتَ لَكَ مَيِّتٌ فَاجْتَهِدْ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ مِائَةٌ مُسْلِمٍ أَوْ أَرْبَعُونَ ،  
 مَاتِي كَ رَاحَتِيْ نَحْنُ أَنْتَا سَمِعَ رَاحَتِيْ أَوْ أَرْبَعُونَ رَاحَتِيْ أَوْ أَرْبَعُونَ رَاحَتِيْ

فَانْتَهُمْ شُفَعَاءُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ .  
 ع مائة مسلم فمراة وعكم الميت عرساني  
 أو أربعون قاداتا فاشاقي

(وَالسَّبْعُونَ بِكَفِّ الضَّرَرِ عَنِ النَّاسِ) فَادْفَعْ عَنْ عَرَضِ أَخِيكَ الْمُسْلِمِ  
 بكم كافع بكم كملاراتان أندو  
 ج نولاسير حخر و براني سدولود لانع سيرا - أخيك

الله تعالى عند عبده إذا مرض، ألا تراه ما له استغاثة إلا به ولا ذكر إلا له فلا يزال الحق في لسانه منطوقاً به وفي قلبه التجأ إليه فالمرضى لا يزال مع الله ولو تطيب وتناول الأسباب المعتادة لوجوده الشفاء عندها ومع ذلك فلا يغفل عن الله ويأتي في حديث «إن عبدي فلانا مرض فلم تعده؟ أما لو عُدْتَه لوجدتني عنده» فوجوده عنده هو ذكر المريض ربه في علته بحال انكسار واضطرار اه فيض القدير (فاجتهد أن يصلي) لقوله صلى الله عليه وسلم : «ما من ميت يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا فيه». وفي رواية : «ما من رجل يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفعهم الله فيه». وفي حديث آخر: «ثلاثة صفوف» رواه أصحاب السنن، قال القاضي : قيل هذه الأحاديث خرجت أجوبة لسائلين سألوا عن ذلك، فأجاب كل واحد منهم عن سؤاله، هذا كلام القاضي، ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بقبول شفاعته مائة فأخبر به ثم بقبول شفاعته أربعين ثم ثلاث صفوف وإن قل عددهم فأخبر به، اه شرح النووي على صحيح مسلم

مَا اسْتَطَعْتَ، وَلَا تَحْذُلْهُ إِذَا انْتَهَكْتَ حُرْمَتَهُ . وَكُنْ رِدَاءً وَقَمِيصًا  
 سأكووا سيرا سيرا أجا عينا سيرا ليع أخيك نادى رسالك كوكباتي أخيك أناها سلبنداع كايا كايلا مع كوروع  
 لِأَخِيكَ الْمُؤْمِنِ، فَاحْفَظْهُ فِي نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ، وَاجْعَلْهُ مِرَآةً تَرَى  
 لك سدولور سيرا عركساها أراكي أخيك بوجوني أناكي أخيك سيرا ليع أخيك نادى كينا كايا كاجا كع نبعالي  
 فِيهَا نَفْسُكَ، فَكَمَا تُزِيلُ عَنْكَ كُلَّ أَذَى فَلْتُزِلْ عَنْ أَخِيكَ الْمُؤْمِنِ كُلَّ  
 المرأة أوال سيرا سيرا أوكاي عيلاعي سيرا سكايناني فيلارا بيجيك عيلاعانا سيرا  
 مَا يَتَأَذَى مِنْهُ .  
 تامفالا را أخيك

(وَالْحَادِي وَالسَّبْعُونَ : كَرَاهَةُ الْعُودِ فِي الْكُفْرِ) فَفَرَّ بِدِينِكَ مِنْ  
 كع كانيع سبيجي نيتزع فولو سبيت باليك ككوفوران لومايورا كارا أكايلا سيرا  
 الْفِتَنِ إِذَا وَقَعَتْ فِي النَّاسِ وَظَهَرَتْ، وَاحْذَرْ أَنْ تُكْفِرَ أَحَدًا مِنْ  
 فترا فتنة توميا القتن فرتيلا الفتن رومكساها عاراني كوفور سيرا سبيجي راع  
 الْمُسْلِمِينَ بِذَنْبٍ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا [أَيِ  
 سبيجي نيتزع فولو كاه - صافا من سدولوري من سيرا باليك هذه الكلمة  
 بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ] أَحَدُهُمَا إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ . وَمَعْنَى  
 سالا سبيجي من لرا أخيه أخو أوكاي عوجاف من كان كما قال باليك هذه الكلمة من

(ولا تحذله) بضم الذال المعجمة أي : لا تترك نصرته المشروعة سيما مع الاحتياج والاضطرار ، الحذل ترك الإعانة والنصرة ، قال النبي ﷺ في حديث حسن «مَا مِنْ أَحَدٍ يَحْذُلُ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يُنْتَقَضُ فِيهِ مِنْ عِرْضِهِ وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ، إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نُصْرَتَهُ» اهسن الكبرى للبيهقي (من قال لأخيه) الحديث ، حديث متفق عليه كذا في رياض الصالحين ، (فقد باء بها أحدهما) أي رجع بها أحدهما (إن كان كما قال) أي كان في الباطن كافرا (والا) أي وإن لم يكن كذلك (رجعت عليه) أي فيكفر قال النووي : ضبطنا قوله كافر بالرفع والتنوين على أنه خبر مبتدأ محذوف قال القرطبي : صواب تقييده كافر بالتنوين على أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي أنت كافر وهو كافر وجعله بعضهم بغير تنوين فجعله منادى مفرداً محذوف حرف النداء وهو خطأ لأن حرف النداء لا يحذف مع النكرات ولا مع المبهمات إلا فيما جرى مجرى أمثل نحو أطرق كراء والباقي بها

الرَّجُوعُ عَلَيْهِ أَنْ الْقَائِلَ هُوَ الْكَافِرُ فَإِنَّهُ تَمَنَّى كُفْرَ مُسْلِمًا لِإِسْلَامِهِ  
 مِنْ رَعَى عَمَّا رَعَى كَانَتْ عَافَاوَعِي كَوْنُومِنْ عَافَاوَعِي كَوْنُومِنْ عَافَاوَعِي كَوْنُومِنْ  
 مَنِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ مَنِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ مَنِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ مَنِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ  
 فَهُوَ كَافِرٌ، وَاحْذَرْ أَنْ تَقَعَ فِي الْكُفْرِ بِإِعْتِقَادٍ أَوْ يَقُولَ أَوْ بِفِعْلٍ .  
 مِنْ رَوَى كَسَامِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ نَوَاسِيهِ

(وَالثَّانِي وَالسَّبْعُونَ) بِاجْتِنَابِ اللَّهِ وَالتَّنَاجُشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَشَهَادَةِ  
 الزُّورِ) وَإِيَّاكَ وَكُلَّ مَا يُغْفَلُ عَنْ أَدَاءِ قَرْضٍ مِّنْ قُرُوضِ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ  
 عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

دَخَلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَلَى قَوْمٍ يَلْعَبُونَ الشَّطْرَنَجَ، فَقَالَ: مِنْ مِمَّا هَذِهِ  
 الشَّمَائِلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ؟ وَإِنْ كَانَ اللَّعِبُ بِالشَّطْرَنَجِ حَلَالًا  
 فَالْمُصَوَّرُ لَهُ مَأْثُومٌ، وَيَنْطَلِقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْمُصَوِّرِينَ.

راجع إلى التكفير الواحدة ويحتمل عوده إلى الكلمة. اه فيض القدير (اجتناب الله) الله في اللغة : كل باطل ألهمى عن الخير وعما يعني . وقال الطرطوشي : أصل اللهو : الترويح عن النفس بما لا تقتضيه الحكمة . ولا يخرج استعمال الفقهاء لهذا اللفظ عن المعنى اللغوي في الغالب وهو كل ما يتلذذ به الإنسان فيلهيه ثم ينقضي اه الموسوعة الفقهية ، وقد يراد باللهو اللعب والعبث ، كاللعب بالشطرنج وغيره اه (التناجش) قال النووي : والصحيح أنه التناجش المذكور في البيع وهو أن يزيد في السلعة ولا رغبة له في شرائها بل ليغر غيره في شرائها. شرح النووي على صحيح مسلم (قول الزور) أي الباطل وهو ما فيه إثم والإضافة بيانية وقال الطيبي : الزور الكذب والبهتان اه مرقاة المفاتيح (وشهادة الزور) وهي عند الفقهاء : هي الشهادة بالكذب ليتوصل بها إلى الباطل من إتلاف نفس ، أو أخذ مال ، أو تحليل حرام أو تحريم حلال . ولا خلاف بين الفقهاء في أن شهادة الزور من أكبر الكبائر



وَإِيَّاكَ وَتَصْدِيقَ الْكُهَّانِ وَإِنْ صَدَقُوا، قَالَ <sup>رومكساها</sup> <sup>لن يبع بركا</sup> <sup>فميراع</sup> <sup>غ</sup> <sup>فادان</sup> <sup>النبي</sup> <sup>يا علي</sup>، إِيَّاكَ  
وَالْكَذِبَ فَإِنَّ الْكَذِبَ يُسَوِّدُ الْوَجْهَ، وَلَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ حَتَّى <sup>لن يبع كوروز</sup> <sup>ع</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>عبر عاكي الكذب</sup> <sup>أورا</sup> <sup>كيسير</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>الرجل</sup>  
يُسَمَّى عِنْدَ اللَّهِ كَاذِبًا <sup>اه</sup> <sup>روس تونوك</sup> <sup>وعكغ</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>عبر عاكي</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>الرجل</sup>  
وَرُوي أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا كَذَبَ <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>ساكوروهان ج</sup> <sup>عدو</sup> <sup>الإنسان</sup> <sup>ملا نكة</sup> <sup>جاراك</sup> <sup>تلقع قولوه</sup> <sup>تميل</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>الرجل</sup>  
مِنْ نَتْنٍ مَا جَاءَ بِهِ، وَالْحَدِيثُ: «لَا تَنَاجَشُوا» أَي لَا تَزَايِدُوا فِي الْبَيْعِ <sup>ع</sup> <sup>باجيني</sup> <sup>الإنسان</sup> <sup>نجا</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>الرجل</sup>  
لَا يَقَاعَ الْغَيْرِ <sup>ع</sup> <sup>نيالكي</sup> <sup>لن يبع عاكي</sup>

(وَالثَّالِثُ وَالسَّبْعُونَ: إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ) أَوْصَى رَسُولُ اللَّهِ <sup>ع</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>ع</sup> <sup>كوزو</sup> <sup>الرجل</sup>

وأنها محرمة شرعا اه الموسوعة الفقهية الكويتية (الكهان) بضم الكاف، جمع كاهن ، ينزل عليهم الشيطان فيلقى إليهم الأخبار، والكاهن هو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الأسرار اه عمدة القاري ويحرم إتيانهم وتصديقهم ، قال النبي ﷺ «مَنْ أَتَى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ فِيمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ». هذا حديث صحيح (يسود الوجه) لأن الإنسان إذا قال بلسانه ما لم يكن كذبه الله وكذبه إيمانه من قلبه فينظر أثر ذلك على وجهه «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ» [آل عمران/ ١٠٦] ، قال البيهقي: والكذب مراتب أعلاها في القبح والتحريم الكذب على الله ثم رسوله ثم كذب المرء على عينه فلسانه فجوارحه وكذبه على والديه ثم الأقرب فالأقرب أغلظ من غيره اه فيض القدير (لا تناجشوا) حديث متفق عليه ، كذا في رياض الصالحين ، وأصله «تتناجشوا» فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً ، وتقدم أن النجش زيادة في ثمن السلعة لا لرغبة بل ليخدع غيره اه (إماطة الأذى) أي إزالة ما يؤدي كشوك وخبث وحجر ، والإماطة التنحية. قال في الصحاح: أماطه أي نحاه ومنه إماطة الأذى عن الطريق ، الظاهر أن المراد

أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، لَا تُؤْذِ الْمُسْلِمِينَ فِي طَرِيقِهِمْ، عَنَّا»  
 ج الرسول هي أبا علا راني فبراً دالاني المسلمين  
 مَهْنُ آذَى الْمُسْلِمِينَ فِي طَرِيقِهِمْ عَذَمَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمَلَائِكَةُ جَمِيعًا . يَا  
 صافا راعي علا راني من دالاني المسلمين أيع من فبراً مانا  
 أَبَا هُرَيْرَةَ، إِذَا مَرَرْتَ عَلَى أَذَى فِي الطَّرِيقِ فَعُظِّهِ بِالتُّرَابِ، كَيْسُتُرَ اللَّهُ  
 عليا راني سيرا كونودان ج نوتو فانا سيرا أيع الأذى بالله باكال نوتو لي  
 عَلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، إِذَا أُرْشِدْتَ أَعْمَى فَخُذْ يَدَهُ الْيُسْرَى  
 دينا مهي نودوهاكي رعيك روتا سيرا بكلا راعي كوا الأعمى  
 بِبَيْدِكَ الْيُمْنَى فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ . يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، مَهْنُ مَشَى مَعَ أَعْمَى مِثْلًا  
 تعن الإرشاد صافا راعي ملاك من رعيك روتا سيرا قاعان  
 يُسَدِّدُهُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ ذِرَاعٍ مِنَ الْمِيلِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ .  
 نوودوهاكي بنير ج ك تادي والسي ساء ذراع من ليع الأعمى من ليع الأعمى  
 (وَالرَّابِعُ وَالسَّبْعُونَ) أَنَّ يُحِبُّ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (رَوَى أَنَّ  
 فبنوع قولوه تمن ش ك سابع تمن ش ما ك أولك تمنو ش تن  
 عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، لَمَّا وَلِيَ الْخِلَافَةَ دَعَا سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَمُحَمَّدَ  
 سابع سافي عوراساني دادي خليفة عورناس عورناس عبد العزيز

المسلوك ويحتمل العموم وفي الخبر تقييد الطريق بكونه للمسلمين اهفيض التقدير (ما يحب لنفسه) أي من الخير والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية والأخروية ، قال النووي: المحبة الميل إلى ما يوافق المحب، وقد تكون بحواسه كحسن الصورة، أو بفعله إما لذاته كالفضل والكمال، وإما لإحسانه كجلب نفع أو دفع ضرر. انتهى ملخصاً. والمراد بالميل هنا الاختياري دون الطبيعي والقسري، والمراد أيضا أن يحب أن يحصل لأخيه نظير ما يحصل له، لا عينه، سواء كان في الأمور المحسوسة أو المعنوية، وليس المراد أن يحصل لأخيه ما حصل له لا مع سلبه عنه ولا مع بقاءه بعينه له، إذ قيام الجوهر أو العرض بمحلين محال اهفتح الباري وعمدة القاري ملخصاً ، قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك، والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها، بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة

بَنَ كَغِبٍ وَرَجَاءَ بَنَ حَيَوَةٍ، فَقَالَ لَهُمْ: أَشِيرُوا عَلَيَّ، فَقَالَ لَهُ سَالِمٌ: <sup>عمر</sup>  
 إِنَّ أَرَدْتَ النَّجَاةَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فَصُمْ عَنِ الدُّنْيَا، وَلْيَكُنْ فِطْرُكَ مِنْهَا <sup>مق</sup>  
 الْمَوْتُ. وَقَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ: إِنَّ أَرَدْتَ النَّجَاةَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فَلْيَكُنْ كَبِيرُ <sup>عمر</sup>  
 الْمُسْلِمِينَ عِنْدَكَ أَبَا، وَأَوْسَطُهُمْ عِنْدَكَ أَخَا، وَأَصْغَرُهُمْ عِنْدَكَ ابْنًا، <sup>مورعينا</sup>  
 فَوَقِّرْ أَبَاكَ وَأَكْرِمْ أَخَاكَ وَتَحَنَّنْ عَلَى وَلَدِكَ. وَقَالَ لَهُ الرَّجَاءُ: إِنَّ أَرَدْتَ <sup>مق</sup>  
 النَّجَاةَ عَذَابًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، فَأَحَبَّ لِلْمُسْلِمِينَ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ، <sup>مق</sup>  
 وَأكْرَهُ لَهُمْ مَا تُكْرَهُ لِنَفْسِكَ، ثُمَّ مِتْ إِذَا شِئْتَ اه. <sup>مق</sup>  
 وَلَا تُعَامِلْ أَحَدًا مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَبِّ الْمُعَامَلَةِ إِلَيْهِ مِمَّا لَمْ <sup>مق</sup>  
 تُسَخِّطْ اللَّهَ، وَكُنْ غَيْرًا لِلَّهِ تَعَالَى، فَإِلَازِي يَغَارُ لِلَّهِ دِينًا إِنَّمَا يَغَارُ <sup>مق</sup>  
 لِإِنْتِهَاكِ مَحَارِمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى غَيْرِهِ، فَكَمَا يَغَارُ عَلَى أُمِّهِ أَنْ يَزْنِيَ <sup>مق</sup>

عليه، وذلك سهل على القلب السليم، وإنما يعسر على القلب الدغل عافانا الله وإخواننا  
 أجمعين، والله أعلم. اه شرح النووي على صحيح مسلم (وكن غيورا) صيغة مبالغة أي  
 كثير الغيرة والمراد الغيرة المحبوبة فإن غيرة العبد على محبوبه نوعان ممدوحة يحبها الله تعالى  
 وهي ما كان عند قيام ربيته، ومذمومة يكرهها وهي ما كان عند عدمها بل بمجرد سوء  
 الظن وهذه تفسد الحب وتوقع العداوة بين المحبين. فيض القدير، قال النبي ﷺ «إِنَّ اللَّهَ  
 تَعَالَى غَيُورٌ يُحِبُّ الْغَيُورَ وَإِنَّ غَمَرَ غَيُورٌ» عن عبد الرحمن بن رافع مُرْسَلًا. اه جامع المسانيد  
 والمراسيل، وما قاله المؤلف من قوله «وكن غيورا» الخ نقله من كلام الشيخ ابن العربي وأوردته



بِهَا أَحَدٌ <sup>مط</sup> كَذَلِكَ يَغَارُ عَلَى أُمِّ غَيْرِهِ أَنْ يَزْنِيَ بِهَا هُوَ، وَكَذَلِكَ مَلَيْتُ <sup>مط</sup>  
<sup>أُمّه</sup> <sup>المذكور من</sup> <sup>بوتأ أرفان</sup> <sup>الذي</sup> <sup>أيسوني</sup> <sup>ليمانى الذي</sup> <sup>زينا</sup> <sup>أم غير</sup> <sup>الذي</sup> <sup>المذكور من</sup> <sup>أناك</sup> <sup>وآدون</sup>  
وَالْأَخْتُ وَالزَّوْجَةُ وَالْجَارِيَةُ، فَإِنْ كُلُّ امْرَأَةٍ يَزْنِي بِهَا قَدْ تَكُونُ أُمًّا <sup>مط</sup>  
<sup>دولود وآدون</sup> <sup>بوجو وآدون</sup> <sup>بوتاك وآدون</sup> <sup>ع</sup> <sup>زينا الذي</sup> <sup>امرأة</sup> <sup>امرأة</sup> <sup>أيسو</sup>  
لِشَخْصٍ وَبِنْتًا لِأَخَرٍ وَأُخْتًا لِأَخَرٍ وَزَوْجَةً لِأَخَرٍ وَجَارِيَةً لِأَخَرٍ، هَكَذَا <sup>مط</sup>  
<sup>ك</sup> <sup>واع سويجي</sup> <sup>أناك</sup> <sup>وآدون</sup> <sup>ك</sup> <sup>واع ونبي</sup> <sup>دولود</sup> <sup>وآدون</sup> <sup>بوجو وآدون</sup> <sup>بوتاك وآدون</sup>  
مِنْهُمْ لَا يُرِيدُ أَنْ يَزْنِيَ وَاحِدٌ بِأُمِّهِ وَلَا بِأُخْتِهِ وَلَا بِبِنْتِهِ وَلَا بِزَوْجَتِهِ وَلَا <sup>مط</sup>  
<sup>الشخص الخ</sup> <sup>عارفاني كل</sup> <sup>سويجي</sup> <sup>أيسوني كل</sup> <sup>دولود</sup> <sup>وآدون</sup> <sup>كل</sup> <sup>أناك</sup> <sup>وآدون</sup> <sup>كل</sup> <sup>بوجو وآدون</sup> <sup>كل</sup>  
بِجَارِيَتِهِ، مَكَمَا لَا يُرِيدُ نَفْسٌ يَغَارُ لِلَّهِ دِينًا. فَإِنْ زَنَا بِوَاحِدَةٍ مِنْ تِلْكَ <sup>مط</sup>  
<sup>بوتاك وآدون</sup> <sup>كل</sup> <sup>كأبا أولي</sup> <sup>عارفاني</sup> <sup>يُرِيدُ نَفْسٌ</sup> <sup>مط</sup> <sup>يَغَارُ لِلَّهِ</sup> <sup>دِينًا</sup> <sup>فإن</sup> <sup>زنا</sup> <sup>بواحدة</sup> <sup>من</sup> <sup>تلك</sup>  
الْمَذْكُورَاتِ وَادَّعَى الْغَيْرَةَ فِي الدِّينِ أَوْ الْمُرُوءَةِ مِنْهُوَ كَاذِبٌ فِي دَعْوَاهُ، <sup>مط</sup>  
<sup>فيرا وآدون</sup> <sup>كع دين سوت</sup> <sup>عاكو من</sup> <sup>بوتأ أرفان</sup> <sup>أكاما</sup> <sup>كافورين ج</sup> <sup>من</sup> <sup>دعواه</sup> <sup>فعاكوا في من</sup>  
فَإِنَّهُ لَيْسَ بِذِي مُرُوءَةٍ مَنْ يَكْفُرْ لِنَفْسِهِ شَيْئًا وَلَا يَكْفُرْهُ لْغَيْرِهِ، <sup>مط</sup>  
<sup>ع</sup> <sup>أردانا</sup> <sup>أناك</sup> <sup>دعوه</sup> <sup>كافورين</sup> <sup>من</sup> <sup>يَكْفُرْ لِنَفْسِهِ</sup> <sup>شَيْئًا</sup> <sup>وَلَا</sup> <sup>يَكْفُرْهُ</sup> <sup>لْغَيْرِهِ</sup>  
فَلَيْسَ بِذِي غَيْرَةِ إِمَانِيَّةٍ، بَلْ هُوَ الْغَيْرَةُ الطَّبِيعِيَّةُ الْحَيَوَانِيَّةُ، وَاحْذَرُ <sup>مط</sup>  
<sup>ج</sup> <sup>من</sup> <sup>أرفان</sup> <sup>دعوه</sup> <sup>بوتأ أرفان</sup> <sup>بأعصا</sup> <sup>بالبك</sup> <sup>المذكور</sup> <sup>الغيرة</sup> <sup>الطبيعية</sup> <sup>الحوائية</sup> <sup>واحد</sup>  
أَنْ تَلْبَسَ نَفْسُكَ بِهَا. <sup>مط</sup>  
<sup>معاكوني</sup> <sup>أولك سيرا</sup> <sup>الغيرة</sup>

هنا بحرفه منقولاً من «وصايا» : «كن غيوراً لله تعالى، واحذر من الغيرة الطبيعية الحيوانية أن تستفزك وتلبس عليك نفسك بها، وأنا أعطيك في ذلك ميزاناً وذلك أن الذي يغار لله ديناً إنما يغار لانتهاك محارم الله على نفسه وعلى غيره، فكما يغار على أمه أن يزني بها أحد، كذلك يغار على أم غيره أن يزني بها هو، وكذلك البنت والأخت والزوجة والجارية، فإن كل امرأة يزني بها قد تكون أما لشخص وبنتاً لآخر وأختاً لآخر، وزوجة لآخر، وجارية لآخر، وكل واحد منهم لا يريد أن يزني واحد بأمه ولا بأخته ولا ببنته ولا بزوجه ولا بجاريته، كما لا يريد هذا الغير الذي يزعم أنه يغار لله ديناً، فإن فعل شيئاً من هذا وزنى وادعى الغيرة في الدين أو المروءة فاعلم أنه كاذب في دعواه، فإنه ليس بذئ دين ولا مروءة من يكره لنفسه شيئاً ولا يكرهه لغيره، فليس بذئ غيرة إيمانية» اهـ الوصايا لابن عربي

(والخامس والسبعون : الاستئذان عند إرادة دخول بيت الغير)  
 كع كاتع ليا فتمرغ فولوه نجالوك لينين تاليكاني عارفاني مالميج طأروماهي واع ليا

وفي الحديث **«الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك، وإلا فارجع»** انتهى ،  
 خ دين توتور دارو - أمره لينين فيع تلو ج دين ماربع ج مالميجا لامون بالشيءا ووس توتوك الحديث

فإذا جئت إلى بيت قوم فاستأذن ثلاث مرات، ولا تنظر في بيت  
 ج تسيلا أروماهي قوم فاستأذن ثلاث مرات، ولا تنظر في بيت تسيلا أروماهي

أخيك من حيث لا يعرف بك، فإنك إذا نظرت فكأنما دخلت وإنما  
 دولود لاناغ سيرا أروا أروا عرق أخوك سيرا ج سيرا نيعالي سيرا ج كايا مالميج سيرا

جعل الإذن من أجل البصر.  
 دين دابياكي أروماهي نيعالي

(والسادس والسبعون : الاعتبار) فعامل الآيات بالنظر فيها،  
 كع كاتع فتمرغ فولوه علاف فيتوتور فرفوعانا ففرا آية القرآن أعن الآيات

وعامل ما تذكركه الخواص منك بالاعتبار، فإن الله تعالى خلق الإنسان  
 فرفوعانا كع نتوي ليع ما ففرا ليندرا علاف فيتوتور ع نيتاهاتي الله منوعصا

من طين ثم جعل نسله من نطفة في رحم المرأة ثم قلبه حالا بعد  
 اندوت نولها دابياكي كيتور ناني ماني تلاتاني واع وادن ماليك الله ايع الانسان نيعكاي

حال تسعة أشهر إلى أن أخرجه منه بصورة تامة وقامة منتصبية وخواص  
 نيعكاي ساعا ففرا رولان عتواكي الله الرحم روقا سامفورتا دك ججك ففرا ليندرا

منصرف أو غير منصرف

(الاستئذان ثلاث) الحديث ، حديث متفق عليه كذا في رياض الصالحين ، أي طلب الإذن من رب المنزل (ثلاث) وذلك لأنها أقل الكثير وأكثر القليل ومن لم يتنبه عندها لا يتنبه غالباً بعدها كما تقدم (فإن أذن) بالبناء للمفعول ونائب فاعله قوله (لك) وجواب الشرط محذوف لدلالة السياق عليه: أي فادخل (والا) أي والا يؤذن لك بعدها (فارجع) ، ولفظ الاستئذان الذي علمه النبي ﷺ «السلام عليكم أَدْخُلْ» وقال النووي : اختلفوا هل يستحب تقديم السلام ثم الاستئذان أو العكس، والصحيح الذي جاءت به السنة وقاله المحققون تقديم السلام، والثاني تقديم الاستئذان. والثالث وهو اختيار الماوردي من أصحابنا إن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام والا قدم الاستئذان اهدليل الفالحين



سَالِمَةً، ثُمَّ زَوَّدَهُ لَبَنًا لَذِيذًا حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ، ثُمَّ رَبَّاهُ يَفْنُون لُطْفِهِ إِلَى أَنْ  
 بَلَغَ قُوَّتَهُ، ثُمَّ أَغْطَاهُ مَعْلَمًا وَقَلْبًا ذَكِيًّا وَسَمْعًا دَقِيقًا وَبَصَرًا حَادًّا وَذَوْقًا  
 لَذِيذًا وَشَمًّا طَيِّبًا وَلَمْسًا لَبِنًا وَلِسَانًا نَاطِقًا وَجَوَارِحَ طَائِعَةً وَيَدَيْنِ  
 صَانِعَتَيْنِ وَرِجْلَيْنِ مَاشِيَتَيْنِ، ثُمَّ عَلَّمَهُ الْحِطَّ بِالْقَلَمِ وَالصَّنَائِعَ وَالزِّرَاعَةَ  
 وَالْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ وَالتَّصَرُّفَ فِي الْمَعَاشِ، وَسَخَّرَ لَهُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْ  
 الْحَيَوَانَاتِ وَالنَّبَاتَاتِ وَخَوَاصِّ الْمَعَادِنِ، وَتَمَتَّعَ بِهَا إِلَى آخِرِ عُمرِهِ.  
 (وَالسَّابِعُ وَالسَّبْعُونَ: الدَّفْعُ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ) وَإِيَّاكَ أَنْ تَخَاصِمَ فِي  
 بَاطِلٍ فَتُسَخِّطَ اللَّهَ عَلَيْكَ، وَإِذَا كَانَ فِي يَدِكَ سَيْفٌ مُمُضِلٌّ، فَأَرَادَ  
 أَحَدٌ أَنْ يَتَنَاوَلَهُ مِنْكَ فَلَا تُنَاوِلْهُ إِلَّا يَاهُ حَتَّى تَغْمَدَهُ، وَإِذَا رَأَيْتَ أَحَدًا عَلَى

(الدفع بالتّي هي أحسن) أي دفع السيئة بالحسنة مع الرخصة في دفعها بالسيئة المفهومة من قوله تعالى «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» والعدل فيه من السيئة إلى الحسنة هو الدفع بالتّي هي أحسن كما في قوله تعالى وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ [فصلت/ ٣٤] قَالَ فِي التَّوْرَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا جِزْزَا لِلْأُمِّيِّينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِّيتُكَ الْمُتَوَكِّلَ لَيْسَ بِقِطْ وَلَا غَلِيظَ وَلَا سَخَابٍ بِالْأَسْوَاقِ وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَصْفَحُ وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمَلَّةَ الْعَوْجَاءَ بَأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَفْتَحَ بِهَا أَعْيُنًا عُصِيًّا وَأَذَانًا صُمًّا وَقُلُوبًا غُلْفًا اه عمدة القاري



عَمَلٌ يَكْرَهُهُ الشَّرْعُ فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَكْرَهُ عَمَلَهُ وَلَا تَكْرَهُهُ الْمُسْلِمُ  
فَعَكَرِي سَعِيَتِ اَبِيعِ الْعَمَلِ سَعِيَتَا فَعَكَرِي أَحَدَ أَجَا سَعِيَتِ سَعِيَتِ  
الَّذِي هُوَ الْعَامِلُ، وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي كَرَاهَتِكَ عَمَلَهُ فَلَا تَعْمَلْ بِمِثْلِهِ،  
الَّذِي وَعَكَرِي أَنَا سَعِيَتِ وَأَعَكَرِي سَعِيَتِ فَعَكَرِي أَحَدَ أَجَا عَمَلِ سَعِيَتِ سَعِيَتَا سَعِيَتَا  
فَإِنْ عَمَلْتَ بِمِثْلِهِ وَكَرَهُتَهُ مِنْ غَيْرِكَ فَأَنْتَ مُرَاءٍ بِمَا ظَهَرَتْ مِنْهُ بِمَنْ  
عَمَلِ سَعِيَتِ سَعِيَتَا سَعِيَتِ سَعِيَتِ لِيَا سَعِيَتِ سَعِيَتِ وَعَكَرِي فَعَكَرِي فَعَكَرِي  
الْكِرَاهَةُ لَذَلِكَ قَالَ ﷺ: «يَا عَلِيُّ، إِيَّاكَ وَاللَّجَاجَةَ فَإِنَّهَا نَدَامَةٌ» وَقَالَ  
صَفَةِ سَعِيَتِ مَا نَحِي رُؤْيَا سَعِيَتَا لَنْ اَبِيعِ جَوْرَتِ؟ اللِّجَاجَةُ كَاكُونَانِ سَعِيَتِ اَبِيعِ أَوَالِدِ سَعِيَتَا  
بَعْضُهُمْ: «يَا عَلِيُّ، إِيَّاكَ وَاللَّجَاجَةَ فَإِنَّهَا نَدَامَةٌ» وَقَالَ  
سَعِيَتَا كَاذِبِكُنَا سَعِيَتَا ظَاهِرُكَ وَلِلَّهِ بَاطِنُكَ، وَعَاشِرُهُمْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ.  
سَعِيَتَا كَاذِبِكُنَا سَعِيَتَا ظَاهِرُكَ وَلِلَّهِ بَاطِنُكَ، وَعَاشِرُهُمْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ.  
وَالثَّامِنُ وَالسَّبْعُونَ: الْإِشْتِغَالُ بِمَا يَغْنِي وَتَرْكُ مَا لَا يَغْنِي قَالَ  
كَمِ كَانِعِ فَيَتَرَعُ فَوَلُو كَوَعَكَرُ مَا نَدَامَتِي مَا نَعَكَرُ أَوَا مَا نَدَامَتِي مَا  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَكْتَبُ فِي الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَسْلَمَ النَّاسُ  
كَارُوا دِينِ جَانَتِ كَوَلُو عَانِي سَلَامَتِ

(وَاللَّجَاجَةُ) لَجِجَتْ بالكسر لَجَاجاً و لَجَاجَةً بفتح اللام فيهما فَأَنْتَ لَجُوجٌ و لَجُوجَةٌ و الهاء لمبالغة و لَجِجَتْ بالفتح تَلِجٌ بالكسر لغة و الْمُلَاجَّةُ التماسي في الخصومة ورجل لَجِجَةٌ بوزن هَمْزَةٍ أي لجوج و اللَّجْلُجَةُ و التَّلَجُّجُ التردد في الكلام مختار الصحاح (اجعل للناس ظاهرك) أي بحسن الخلق والمعاملة لأنهم يراقبون أحوالك الظاهرة (ولله باطنك) أي بحسن النية لأنه يراقب أحوالك الباطنة (الاشتغال بما يعني) لقوله ﷺ «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» حديث حسن رواه الترمذي وغيره اهرباض الصالحين قال ابن رجب الحنبلي في كتاب جامع العلوم والحكم في شرح هذا الحديث ما لفظه : معنى هذا الحديث أن من حسن إسلامه تركه ما لا يعنيه من قول وفعل، واقتصره على ما يعنيه من الأقوال والأفعال، ومعنى يعنيه أنه يتعلق عنايته به ويكون من مقصده ومطلوبه، والعناية شدة الاهتمام بالشيء، يقال عنه يعنيه: إذا اهتم به وطلبه، وإذا حسن الإسلام اقتضى ترك ما لا يعني كله من المحرمات والمشتبهات والمكروهات وفضول المباحات التي لا يحتاج إليها، فإن هذا كله لا يعنيه المسلم إذا كمل إسلامه انتهى مختصراً (إن العبد لا يكتب) وفي جامع

مِنْ يَدِهِ وَلِسَانِهِ، وَلَا يَنَالُ دَرَجَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بِوَأَيْقَهُ،  
 وَلَا يُعَدُّ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَّعَى مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مِمَّا بِهِ بَأْسٌ.  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَفُضُولَ الْمَطْعَمِ، فَإِنَّ فُضُولَ الْمَطْعَمِ  
 يَسْمُ الْقَلْبَ بِالنَّسَاوَةِ وَيَبْطِئُ بِالْجَوَارِحِ وَيَصُمُّ الْهَمَمَ عَنْ سَمَاعِ  
 الْمُوعِظَةِ، وَإِيَّاكُمْ وَفُضُولَ النَّظَرِ، فَإِنَّهُ يَبْذُرُ الْهَوَى وَيُولِدُ الْغَفْلَةَ،  
 وَإِيَّاكَ وَاضْمَارَ الطَّمَعِ، فَإِنَّهُ يُشَرِّبُ الْقَلْبَ شِدَّةَ الْحَرِصِ وَيَخْتِمُ عَلَى

المسانيد والمراسيل «لَا تَكُونُ مُسْلِمًا حَتَّى يَسْلَمَ النَّاسُ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ» العسكري في  
 الأمثال عن ابن مسعود رضي الله عنه وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ اهـ (ولا ينال درجة المؤمن) وفي المستدرک علی  
 الصحيحین بلفظ: «وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ، قَالُوا: وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟  
 قَالَ: جَارٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بِوَأَيْقَهُ» قَالُوا: وَمَا بِوَأَيْقَهُ؟ قَالَ: «شَرُّهُ». هذا حديث صحيح (بوائقه)  
 أي دواهيہ جمع بائقة وهي الداهية والمراد الشرور كالظلم والغش والإيذاء كذا قرره  
 التوربشتي اهـ فيض القدير (ولا يعد من المتقين) وفي سنن الترمذي «لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ  
 يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَّعَى مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا لِمَا بِهِ الْبَأْسُ». قال أبو عيسى: هَذَا  
 حَدِيثٌ حَسَنٌ (حذرا) بفتح أوليه مفعول مطلق لفعل هو وفاعله في محل الحال: أي حال  
 كونه يحذر حذرا. أو مفعول له (مما به بأس) أي يترك فضول الحلال حذرا من الوقوع في  
 الحرام قال الغزالي: الاشتغال بفضول الحلال والانهماك فيه يجر إلى الحرام ومحض العصيان  
 لشرة النفس وطغيانها وتمرد الهوى وطغيانه فمن أراد أن يأمن الضرر في دينه اجتنب الخطر  
 فامتنع عن فضول الحلال حذرا أن يجره إلى محض الحرام فالتقوى البالغة الجامعة لكل ما لا  
 ضرر فيه للدين اهـ

الْقَلْبُ بِطَايِعِ حُبِّ الدُّنْيَا، فَهُوَ مُفْتَاَحُ كُلِّ سَيِّئَةٍ وَسَبَبُ إِخْبَاطِ كُلِّ

حَسَنَةٍ. اهـ

كباكوسان روس نوتوك قول النبي

وَعَلَيْكَ بِحِفْظِ جَوَارِحِكَ فَإِنَّهُنَّ أَرْسَلَ جَوَارِحَهُ أَتْعَبَ قَلْبَهُ، وَمِثْلُ ذَلِكَ  
أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَزَالُ فِي رَاحَةٍ حَتَّى يُرْسَلَ جَوَارِحَهُ، فَرُبَّمَا نَظَرَ إِلَى  
صُورَةٍ حَسَنَةٍ تَعَلَّقَ قَلْبُهُ بِهَا وَلَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا، وَكُلُّ جَارِحَةٍ تَصَرَّفَتْ  
فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْهَا هُوَ زِنَا، فَإِنَّ زِنَا الْعُيُونِ النَّظَرُ إِلَى الْحَرَامِ، وَزِنَا  
اللِّسَانِ التُّطْقُ بِمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ، وَزِنَا الْأُذُنِ الْأِسْتِمَاعُ إِلَى مَا مَنَعَ مِنْهُ،  
وَزِنَا الْيَدِ اللَّمْسُ، وَزِنَا الرَّجْلِ السَّعْيُ.

وَأَوْصَى ذُو النُّونِ لِمُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ سَلَمَةَ فَقَالَ لَهُ: لَا تَشْغَلَنَّكَ  
عُيُوبُ النَّاسِ عَنْ عُيُوبِ نَفْسِكَ، لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِرَقِيبٍ. ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ

(وكل جارحة) الخ ، قال المناوي في شرح قوله ﴿ زنا اللسان الكلام ﴾ : أسند الزنا إلى اللسان لأنه يلتذ بالكلام الحرام كما يلتذ الفرج بالوطء الحرام ويأثم بهذا كما يأثم بذلك قال ابن عربي: هذا أمر بتقييد الجوارح فزنا اللسان النطق وزنا العينين النظر وزنا الأذن الاستماع وزنا اليد البطش وزنا الرجل السعي وكل جارحة تصرف فيما حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه حرام هو زناها. اهـ فيض القدير (ذو النون) أي ذو النون المصري وهو: ثوبان بن إبراهيم الإخميمي المصري ، أبو الفياض، أو أبو الفيض ت : ٢٤٥ هـ : أحد الزهاد العباد المشهورين ، انظر الأعلام ١٠٢/ ٢



أَحَبَّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَغْقَلُهُمْ عَنْهُ، وَإِنَّهَا يُسْتَدَلُّ عَلَى تَعَامُلِهِمْ  
 عَقْلَ الرَّجُلِ بِتَوَاضُعِهِ، وَحُسْنِ اسْتِمَاعِهِ لِلْمُحَدِّثِ، وَإِنْ كَانَ مِنْهُ عَالِمًا،  
 وَسُرْعَةَ قَبُولِهِ لِلْحَقِّ، وَإِنْ جَاءَ مِمَّنْ مَهْوًى دُونَهُ، وَإِقْرَارِهِ عَلَى نَفْسِهِ  
 بِالْخَطَا إِذَا جَاءَ بِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.  
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ صَلَاةً أَهْلُ  
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ عَلَيْهِ، وَأَجْرِي لَطْفِهِ الْخَفِيِّ فِي  
 أَمْرِي وَأَرَانِي جَمِيلَ صُنْعِهِ فَيْثَا أَوْمِلُهُ مِنْهُ  
 مَهْلِكُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

أد القرائة

أد القارئ ٢٢٠-٢٣

### خَاتِمَةٌ

قد تم بعون الله تعالى تنضيد كتاب «الفتوحات المدنية في الشعب الإيمانية» للشيخ العلامة محمد نووي البنتي الجاوي الشافعي بيد المعني به محققا ومشرحا ومعلقا عليه ومضبوطا بالشكل ومفهرسا يَوْمَ الثلاثاء فِي تَارِيخِ ١- جمادى الثانية- ١٤٤٣ هـ/ ٤- جنواري- ٢٠٢٢ م وقال المزني لو عورض كتاب سبعين مرة لوجد فيه خطأ أبى الله أن يكون كتاب صحيحا غير كتابه ، فكن أيها القارئ الكريم للعيوب ساترا، وعن الزلل صافحا، وعن العلل والخطأ عافيا، وعن الخلل ناصحا ومصلحا، والله نسأل أن يكون للذنوب غافرا، وبنييه نتوسل أن يحل هذا الكتاب محل القبول، إنه خير مأمول وأكرم مسئول والحمد لله رب العالمين آمين

المحتويات

الصفحة	النمرة
٢	١ مقدمة المحقق
٣	٢ مقدمة الكتاب
٤	٣ مقدمة المؤلف
٥	٤ المأمور والمنهي والفرض كل على نوعين
٦	٥ أفضلية فرض الكفاية على فرض العين
٦	٦ الفرض من الإيمان بضع وسبعون الأول الإيمان بالله
٧	٧ الإيمان بملائكته وكتبه ورسله
٨	٨ الإيمان بالقدر واليوم الآخر
٩	٩ معنى الصراط والميزان
٩	١٠ محبة الله والنبي ﷺ
١٠	١١ الحب والبغض في الله وتعظيم النبي ﷺ
١٢	١٢ حب أهل البيت وفضله وآفة بغضهم
١٣	١٣ حب الأنصار ومنه حب أنصار الله
١٣	١٤ تعظيم شعائر الله ومنه تزيين المصاحف والمساجد
١٤	١٥ الإخلاص
١٥	١٦ التوبة تعريفها وأركانها
١٦	١٧ الخوف والرجاء والشكر وحقيقته
١٨	١٨ الصبر

٢٠	١٩	تنبيه : كون الغيبة من الكبائر إن كانت على أهل العلم
٢٠	٢٠	الرضا بالقضاء
٢١	٢١	الوفاء بالعهود والورع
٢٢	٢٢	ثمن الكلب وكسب الحجام وحلوان الكاهن ومهر البغي
٢٣	٢٣	الحياء وليس منه الحياء في حق .
٢٤	٢٤	التوكل وعدمه من أعظم رزء ديني
٢٥	٢٥	الرقى والتماائم وما في معناهما
٢٧	٢٦	الكسب لا ينافي التوكل
٢٧	٢٧	الرحمة بالخلق كلهم
٢٨	٢٨	التواضع وتوقير الكبير ورحمة الصغير
٢٩	٢٩	البذاذة وعدم الترفه
٣١	٣٠	ترك الكبر ونحوه من المحرمات
٣٤	٣١	الانحناء عند لقاء المسلمين
٣٦	٣٢	النطق بكلمة التوحيد والعتقة الصغرى والكبرى
٣٩	٣٣	تلاوة القرآن وفضله وضابط نسيانه المحرم
٤٠	٣٤	تعلم العلم وتعليمه
٤٢	٣٥	الذكر والاستغفار
٤٣	٣٦	تحديث النفس بعمل الخير وإن لم يفعل
٤٣	٣٧	التطهر حسا وحكما
٤٧	٣٨	ستر العورة وغض البصر



## الفتوحات المدنية للشيخ نوهي الجاوي

٤٧	٣٩	الصلاة ونوافلها تكملة لفرائضها
٤٨	٤٠	الزكاة وفك الرقاب
٤٩	٤١	الجود والإطعام والضيافة
٥١	٤٢	الصيام فرضاً ونفلاً
٥٢	٤٣	الاعتكاف والتماس ليلة القدر
٥٣	٤٤	الحج والعمرة
٥٥	٤٥	الفرار بالدين وحكم الهجرة
٥٦	٤٦	الوفاء بالنذر وأداء الكفارة
٥٧	٤٧	التعفف بالنكاح وفضل الإنكاح
٦٠	٤٨	القيام بحقوق العيال وبر الوالدين
٦٢	٤٩	ترتية الأولاد وموافقة عرف الناس
٦٣	٥٠	صلة الرحم وقطعه وضابطهما
٦٤	٥١	الرفق بالعبيد والقيام بالإمرة مع العدل
٦٥	٥٢	طاعة الأولي الأمر
٦٨	٥٣	متابعة الجماعة وعدم المفارقة في الدين
٦٩	٥٤	الإصلاح بين الناس وقتال الخوراج
٧٠	٥٥	المعاونة على البر
٧١	٥٦	نصرة المظلوم وإقامة الحدود
٧٢	٥٧	الجهاد والمرابطة
٧٤	٥٨	أداء الأمانة ووفاء القرض وإكرام الجار

٧٥	٥٩	حسن المعاملة وجمع المال من حله
٧٧	٦٠	إنفاق المال في حقه وترك التبذير والتقتير
٧٨	٦١	رد السلام وتشميت العاطس
٧٩	٦٢	الإقراض والتهادي
٨٠	٦٣	حسن الخلق
٨٤	٦٤	حفظ السر واللسان والفرج
٨٦	٦٥	عيادة المريض
٨٧	٦٦	ما يتعلق بالميت وكف الضرر عن الناس
٨٨	٦٧	كراهة العود في الكفر
٨٩	٦٨	اجتناب اللهو والتناجش وشهادة الزور
٩٠	٦٩	إمالة الأذى عن الطريق
٩١	٧٠	محبة الخير لأخيه كمحبته لنفسه
٩٤	٧١	الاستئذان عند دخول البيت والاعتبار
٩٥	٧٢	الدفع بالتي هي أحسن
٩٦	٧٣	الاشتغال بما يعني والترك بما لا يعني



لجنة تحقيق وتعليق الكتب  
**الفرض**  
الإندونيسي





هَذَا كِتَابٌ عَظِيمٌ التَّفْعُ وَكَثِيرُ الْفَائِدَةِ ، لِلْعَالَمِ  
وَالْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ نَوَوِيٍّ بْنِ عُمَرَ الْبَنْتِي الْحَاوِي  
الشافعي المتوفى سنة ١٣١٦ هـ ، المسمى بـ «الفتوحات  
الْمَدِينِيَّة فِي الشُّعْبِ الْإِيمَانِيَّة» قَدْ اخْتَارَهُ الْأُمَّةُ  
عَامَّتُهُمْ وَخَاصَّتُهُمْ لِتَحْقِيقِ إِيْمَانِهِمْ وَاصْلَاحِ أَعْمَالِهِمْ  
وَأَخْلَاقِهِمْ . وَمِنْ ثَمَّةَ اعْتَنَيْنَا بِتَحْقِيقِهِ وَتَعْلِيْقِهِ  
تَيْسِيرًا لَهُمْ فِي فَهْمِ مَعَانِيهِ وَقَدْ اعْتَمَدْنَا فِيهِ عَلَى كَثِيرٍ  
مِنَ الْكُتُبِ وَالشُّرُوحِ الْمُعْتَمَدَةِ كَفَتْجِ الْبَارِي وَشَرْحِ  
النَّوَوِيِّ عَلَى مُسْلِمٍ وَعُمْدَةِ الْقَارِي وَقَبِيضِ الْقَدِيرِ  
وغيرِهَا . وَعَلَى طَالِبِ الْعِلْمِ أَنْ يَحْرِصَ عَلَى تَحْصِيلِ  
النُّسخَةِ الْمُعْتَمَدَةِ وَالْمُحَقَّقَةِ تَحْقِيقًا عِلْمِيًّا دَقِيقًا  
لِيَكُونَ مِنَ الْخَطِّ فِي أَمَانٍ ، فَكَمْ مِنْ مِثْدَانِ الطَّبَاعَةِ  
كُتِبَ لَا يُوْجَدُ فِيهَا إِلَّا الْحَبْرُ وَالْأَوْرَاقُ .  
نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُوَفِّقَنَا لِإِخْرَاجِ النَّفِيسِ النَّافِعِ مِنْ  
ثَرَاثِ سَلَفِنَا وَأَنْ يَجْعَلَ لَنَا خِدْمَةً لِدِينِهِ وَأَنْ يَحْفَظَنَا مِنَ  
الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، آمِينَ